



# श्रीमती पानबाईजीका परिचय

श्रीमती पानबाई उपनाम पत्तो बीबी लाला बनारसीदासजी नाहर जौहरी लखनऊकी पुत्री थीं। आपका पिछ्छल बहुत प्रतिष्ठित है। आपके दादा नवाब वाजिद अलीशाहके जौहरी व मुकीम थे। वि० सं० १९४१ में आपका जन्म हुआ और दस वर्षकी उम्रमें लाला चिम्मनलालजी चोरड़िया के पुत्र लाला बाबूलालजीसे विवाह हुआ। उक्त वक्त परकी उम्र १४ साल की थी और वह छठे दर्जेमें पढ़ते थे। आपका खानदान भी बहुत प्रतिष्ठित था, जो कि अबतक लाला गुलाबचन्द छुट्टनलाल जौहरी आगरावालोंके नाम से सनत्त जैन ओसवाल समाजमें प्रतिष्ठित है। विवाह बहुत धूमधामसे हुआ। किन्तु विवाहसे लौटनेके बादही बाबूलालजी बीमार पड़ गये और ८ महीने तक बीमार रहकर सदाके लिये चल बसे। उनकी मृत्युसे दोनों कुटुम्बों पर रंजका पहाड़ हूट पड़ा। श्रीमती पानबाईकी ददिमा सात और सातने इस समय बड़े धीरजसे काम लिया और पानबाईको दिलासा देकर उसे बड़े प्यारसे रक्खा। ददिमा सातके गुजर जानेके बादसे इनके वैधव्य जीवनका अधिक भाग अपनी माँके संतर्गमें ही बीता। आपकी माता बड़ी धर्मात्मा थीं। उनके साथमें पानबाईने सैकड़ों बार तीर्थयात्रा की और खूब तपस्यामय जीवन बिताया। माता-पिताकी मृत्यु होजानेके बाद वे आगरा या लखनऊ रहा करती थीं। प्रतिदिन सान्नायिक, प्रतिग्रन्थ, पूजा-पाठ आदि किया करती थीं। पठनपाठकी ओर उनकी अत्यन्त रुचि थी किन्तु उनका विशेष लक्ष तीर्थयात्रा व तपस्यामें रहता था। जैसे जैसे तपस्या करती

थीं, निर्बल होती जाती थीं। इसीसे प्रायः बीमार रहा करती थीं। कुछ वर्ष पहले उनके छोटे भाई शिखरचन्दजी चल बसे। उसके बाद उनके बड़े भाई बाबू केसरीचन्दजी बीमार पड़े, जिनकी इन्होंने तीन महीने तक सेवा की। मगर वह भी गुजर गये। उनके गुजरते ही इनकी दशा पागलोंकीसी होगई और यह बीमार पड़ गईं। लखनऊमें बहुत कुछ इलाज करनेपर भी जब कोई लाभ न हुआ तो अपने छोटे भाई खेमचन्दजीसे कहकर आगरासे अपने श्मशानालयमेंसे बाबू दयालचन्दजी जौहरीको बुलवाया और उनसे आगरा ले चलनेकी प्रेरणा की। बाबू दयालचन्दजी अपने भतीजे धर्मचन्दजीके साथ बड़ी कठिनाईसे उन्हें आगरा लेगये। वहां तेरह दिनतक जीवित रहकर और सबसे क्षमा मांगकर जेठबदौ १४ सं० १९९७ को ५६ वर्षकी उम्रमें परलोक सिधार गईं। मरते समय वे ज्ञानदानमें ५००) पंचमकर्मग्रन्थके सहायतार्थ देगई थीं। जिसके लिये मंडल उनका आभारी है।



# प्रकाशकका वक्तव्य

प्रिय पाठको !

जिस उद्देश्यकी पूर्तिके लिये यह पुस्तकप्रचारक मण्डल आजते ३० वर्ष पहिले जारी किया गया था कि हिन्दीभाषा भाषियोंके पढ़नेके लिये धार्मिक ग्रन्थ तैयार किये जावें, उसकी पूर्ति करनेके लिये अन्य कई ग्रन्थोंका प्रकाशन होनेके सिवाय चार भाग इस ग्रन्थके श्री पं० सुखलालजीके कर कमलोंसे लिखने व छपनेके बाद कितने ही पाठकोंकी उत्कट अभिलाषा देखते हुए जो कि चौथे कर्मग्रन्थके छपनेके बादसे चल रही थी, सम्बत् १९७८ से पाँचवें कर्मग्रन्थको तैयार करनेका विचार मण्डलने किया। यद्यपि यह काम तैयारी व खर्चके ख्यालसे सरल नहीं था, तब भी बार बार यह ख्याल करके कि कर्मग्रन्थके छहों भाग मण्डलसे छपकर निकल जावें तो एक बहुत बड़े कामकी पूर्ति हो जाती है, अतः इसके लिये पं० सुखलालजीसे बार २ प्रार्थना की गई। मगर पण्डितजीको दूसरे ग्रन्थोंकी तैयारी में लगे रहनेसे बिल्कुल फुरतत न मिलती थी। तब उनसे प्रार्थना की गई कि वह अपनी देख-रेखमें दूसरे किसी पण्डितसे तैयार करा दें। इसपर उन्होंने गौर करके श्री पं० कैलाशचन्द्रजीको इस विषयके योग्य पण्डित समझकर उनके सुपुर्द किया, जिन्होंने सतत परिश्रमके बाद इसको तैयार किया। इस ग्रन्थमें दूसरे पण्डितोंके कर्मग्रन्थोंसे खास २ खूबियाँ जो हैं उसको तो पाठकगण खुद समझ लेंगे। इसके लिये हम पं० सुखलालजी व पं० कैलाशचन्द्रजी दोनोंके अति आभारी हैं कि जिन्होंने हमारे पाँचवें कर्मग्रन्थके छपनेके विचारको कार्यरूपमें प्रस्तुत किया। साथ ही हम श्रीमती पानवाड़ी जी आगराके भी आभारी हैं कि जिन्होंने अपने जीवनमें (५००) सहायताका वचन देकर उसको पूरा किया।

मन्त्री—जवाहरलाल नाहटा।

दयालचन्द्र जौहरी।





कर्मग्रन्थोंके हिन्दी अनुवादके साथ तथा हिन्दी अनुवादप्रकाशक आत्मानन्द जैन पुस्तक प्रचारक मण्डलके साथ मेरा इतना घनिष्ठ सम्बन्ध रहा है कि इस अनुवादके साथ भी पूर्वकथन रूपसे कुछ न कुछ लिख देना मेरे लिए अनिवार्य सा हो जाता है ।

जैन वाङ्मयमें इस समय जो श्वेताम्बरीय तथा दिगम्बरीय कर्मशास्त्र मौजूद हैं उनमेंसे प्राचीन माने जानेवाले कर्मविषयक ग्रन्थोंका साक्षात् सम्बन्ध दोनों परम्पराएँ आप्रापणीय पूर्वके साथ बतलाती हैं । दोनों परम्पराएँ आप्रापणीय पूर्वको दृष्टिवाद नामक द्वारहवें अङ्गान्तर्गत चौदह पूर्वोंमेंसे दूसरा पूर्व कहती हैं और दोनों श्वेताम्बर दिगम्बर परम्पराएँ समानरूपसे मानती हैं कि सारे अङ्ग तथा चौदह पूर्व यह सब भगवान् महावीरकी सर्वश वाणीका साक्षात् फल है । इस साम्प्रदायिक चिरकालीन मान्यताके अनुसार मौजूदा सारा कर्मविषयक जैन वाङ्मय शब्दरूपसे नहीं तो अन्ततः भावरूपसे भगवान् महावीरके साक्षात् उपदेशका ही परम्परा प्राप्त धारमात्र है । इसी तरह यह भी साम्प्रदायिक मान्यता है कि वस्तुतः सारी अङ्गविद्याएँ भावरूपसे केवल भगवान् महावीरकी ही पूर्वकालीन नहीं, बल्कि पूर्व पूर्वमें हुए अन्यान्य तीर्थङ्करोंसे भी पूर्वकालकी अवएव एक तरहसे अनादि हैं । प्रवाहरूपसे अनादि होनेपर भी समय समयपर होनेवाले नव नव तीर्थङ्करोंके द्वारा वे पूर्व पूर्व अङ्गविद्याएँ नवीन नवीनत्व धारण करती हैं । इसी मान्यताको प्रकट करते हुए कलिकाल सर्वश आचार्य हेमचन्द्रने प्रमाणनीमांशाने, नैदायिक जपन्त भट्टका अनुकरण करके यही खूबीसे कहा है कि—“अनादय एवैता विद्याः संक्षेपविस्तरविचक्षया नव-

नवीभवन्ति, तत्तत्कर्तृत्वाभ्योन्नयने । किन्ताश्रीपीः न कदाचिद्-  
नीदृशं जगत् ।”

उक्त साम्प्रदायिक मान्यता ऐसी है कि जिसको साम्प्रदायिक लोग आजतक अक्षरशः मानते आए हैं और उसका समर्थन भी वेगै ही करते आए हैं जैसे मीमांसक लोग वेदोंके अनादित्वकी मान्यताका । साम्प्रदायिक लोग दो प्रकारके होते हैं—बुद्धि-अवशोभी श्रद्धालु जो परम्पराप्राप्त वस्तुको बुद्धिका प्रयोग बिना किए ही श्रद्धामात्रसे मान लेते हैं और बुद्धिप्रशोभी श्रद्धालु जो परम्पराप्राप्त वस्तुको केवल श्रद्धासे मान ही नहीं लेते पर उसका बुद्धिके द्वारा यथा सम्भन समर्थन भी करते हैं । इस तरह साम्प्रदायिक लोगोंमें पूर्वोक्त शास्त्रीय मान्यताका आदरणीय स्थान होनेपर भी इस अमर्द कर्मशास्त्र और उसके मुख्य विषय कर्मतत्त्वके सम्बन्धमें एक दूसरी दृष्टिसे भी विचार करना प्राप्त है । यह दृष्टि है ऐतिहासिक ।

एक तो जैन परम्परामें भी साम्प्रदायिक मानसके अलावा ऐतिहासिक दृष्टिसे विचार करनेका युग कभीसे आरम्भ हो गया है और दूसरे यह कि मुद्रण युगमें प्रकाशित किए जानेवाले मूल तथा अनुवाद ग्रन्थ जैनों तक ही सीमित नहीं रहते । जैनतर भी उन्हें पढ़ते हैं । सम्पादक, लेखक, अनुवादक और प्रकाशकका ध्येय भी ऐसा रहता है कि वे प्रकाशित ग्रन्थ किस तरह अधिकाधिक प्रमाणमें जैनतर पाठकोंके हाथमें पहुँचे । कहनेकी शायद ही जरूरत हो कि जैनतर पाठक साम्प्रदायिक हो नहीं सकते । अत एव कर्मतत्त्व और कर्मशास्त्रके बारेमें हम साम्प्रदायिक दृष्टिसे कितना ही क्यों न सोचें और लिखें फिर भी जब तक उसके बारेमें हम ऐतिहासिक दृष्टिसे विचार न करेंगे तब तक हमारा मूल एवं अनुवाद प्रकाशनका उद्देश्य ठीक ठीक सिद्ध हो नहीं सकता । साम्प्रदायिक मान्यताओंके स्थानमें ऐतिहासिक दृष्टिसे विचार करनेके पक्षमें और भी प्रचल दलालें हैं । पहली तो यह कि अब धीरे धीरे कर्मविषयक जैन वाङ्मयका प्रवेश

जहाँ कहीं प्रवर्तकधर्मका उल्लेख आता है, वह सब इसी त्रिपुरुषार्थवादी दलके मन्तव्यका सूचक है। इसका मन्तव्य संक्षेपमें यह है कि धर्म-शुभकर्मका फल स्वर्ग और अधर्म-अशुभकर्मका फल नरक आदि है। धर्माधर्म ही पुण्य-पाप तथा अदृष्ट कहलाते हैं और उन्हींके द्वारा जन्म जन्मान्तरकी चक्रप्रवृत्ति चला करती है, जिसका उच्छेद शक्य नहीं है। शक्य इतना ही है कि अगर अच्छा लोक और अधिक सुख पाना हो तो धर्म ही कर्तव्य है। इस मतके अनुसार अधर्म या पाप तो हेय हैं; पर धर्म या पुण्य हेय नहीं। यह दल सामाजिक व्यवस्थाका समर्थक था, अतएव वह समाजमान्य शिष्ट एवं विहित आचरणोंसे धर्मकी उत्पत्ति बतलाकर तथा निन्द्य आचरणों से अधर्मकी उत्पत्ति बतलाकर सब तरहकी सामाजिक सुव्यवस्थाका ही संकेत करता था। वही दल ब्राह्मणमार्ग, मीमांसक और कर्मकाण्डी नामसे प्रसिद्ध हुआ।

कर्मवादिओंका दूसरा दल उन्मयुक्त दलसे बिल्कुल विरुद्ध दृष्टि रखनेवाला था। यह मानता था कि पुनर्जन्मका कारण कर्म अवश्य है। शिष्टसम्मत एवं विहित कर्मोंके आचरणसे धर्म उत्पन्न होकर स्वर्ग भी देता है। पर वह धर्म भी अधर्मकी तरह ही सर्वथा हेय है। इसके मतानुसार एक चौथा त्वतन्त्र पुरुषार्थ भी है जो मोक्ष कहलाता है। इसका कथन है कि एकमात्र मोक्ष ही जीवनका लक्ष्य है और मोक्षके वास्ते कर्ममात्र, चाहे वह पुण्यरूप हो या पापरूप, हेय है। यह नहीं कि कर्मका उच्छेद शक्य न हो। प्रयत्नसे वह भी शक्य है। जहाँ कहीं निवर्तक धर्मका उल्लेख आता है वहाँ सर्वत्र इसी मतका सूचक है। इसके मतानुसार जब आत्यन्तिक कर्मनिवृत्ति शक्य और इष्ट है तब इसे प्रथम दलकी दृष्टिके विरुद्ध ही कर्मकी उत्पत्तिका असली कारण बतलाना पड़ा। इसने कहा कि धर्म और अधर्मका मूल कारण प्रचलित सामाजिक विधि-निषेध नहीं; किन्तु अज्ञान और राग-द्वेष है। कैसा ही शिष्टसम्मत और विहित सामाजिक आचरण

बल्कि इस दृश्यमान लोकके अलावा और भी श्रेष्ठ कनिष्ठ लोक हैं। ये पुनर्जन्म और परलोकनादी कहलाते थे और ये ही पुनर्जन्म और परलोकके कारण-स्वासे कर्मतत्त्वको स्वीकार करते थे। इनकी दृष्टि यह रही कि अगर कर्म न हो तो जन्म जन्मान्तर एवं इदलोक-परलोकका सम्बन्ध बट ही नहीं सकता। अतएव पुनर्जन्मकी मान्यताके आधारपर कर्मतत्त्वका स्वीकार आवश्यक है। ये ही कर्मवादी अपनेको परलोकनादी तथा आस्तिक कहते थे।

कर्मवादिओंके मुख्य दो दल रहे। एक तो यह प्रतिपादित करता था कि कर्मका फल जन्मान्तर और परलोक अवश्य है, पर श्रेष्ठ जन्म तथा श्रेष्ठ परलोकके वास्ते कर्म भी श्रेष्ठ ही चाहिये। यह दल परलोकनादी होनेसे तथा श्रेष्ठलोक, जो स्वर्ग कहलाता है, उसके साधनरूपसे धर्मका प्रतिपादन करनेवाला होनेसे, धर्म-अर्थ-काम ऐसे तीन ही पुरुषार्थोंको मानता था, उसकी दृष्टिमें मोक्षका अलग पुरुषार्थ रूपसे स्थान न था।

जरथोस्त्रियनधर्मरूपसे विकसित हुई। और भारतमें आनेवाली याज्ञिक प्रवर्तक धर्मकी शाखाका निवर्तक धर्मवादिओंके साथ प्रतिद्वन्द्वीभाव शुरू हुआ। यहाँके पुराने निवर्तक धर्मवादी आत्मा, कर्म, मोक्ष, ध्यान, योग, तपस्या आदि विविधि मार्ग यह सब मानते थे। वे न तो जन्मसिद्ध चातुर्वर्ण्य मानते थे और न चातुराश्रम्यकी नियत व्यवस्था। उनके मतानुसार किसी भी धर्मकार्यमें पतिके लिए पत्नीका सहचार अनिवार्य न था प्रत्युत त्यागमें एक दूसरेका सम्बन्ध विच्छेद हो जाता था। जबकि प्रवर्तक धर्ममें इससे सब कुछ उल्टा था। महाभारत आदि प्राचीन ग्रन्थोंमें गार्हस्थ्य और त्यागाश्रमकी प्रधानतावाले जो संवाद पाये जाते हैं वे उक्त दोनों धर्मोंके विरोधसूचक हैं। प्रत्येक निवृत्ति धर्मवालेके दर्शनके सूत्रग्रन्थोंमें मोक्षको ही पुरुषार्थ लिखा है जबकि याज्ञिक मार्गके सब विधान स्वर्गलक्षी बतलाए हैं। आगे जाकर अनेक अंशोंमें उन दोनों धर्मोंका समन्वय भी हो गया है।

जहाँ कहीं प्रवर्तकधर्मका उल्लेख आता है, वह सब इसी त्रिपुरुषार्थवादी दलके मन्तव्यका सूचक है। इसका मन्तव्य संक्षेपमें यह है कि धर्म-शुभकर्मका फल स्वर्ग और अधर्म-अशुभकर्मका फल नरक आदि है। धर्माधर्म ही पुण्य-पाप तथा अदृष्ट कहलाते हैं और उन्हींके द्वारा जन्म जन्मान्तरकी चक्रप्रवृत्ति चला करती है, जिसका उच्छेद शक्य नहीं है। शक्य इतना ही है कि अगर अच्छा लोक और अधिक सुख पाना हो तो धर्म ही कर्तव्य है। इस मतके अनुसार अधर्म या पाप तो हेय हैं; पर धर्म या पुण्य हेय नहीं। यह दल सामाजिक व्यवस्थाका समर्थक था, अतएव वह समाजमान्य शिष्ट एवं विहित आचरणोंसे धर्मकी उत्पत्ति बतलाकर तथा निन्द्य आचरणों से अधर्मकी उत्पत्ति बतलाकर सब तरहकी सामाजिक व्यवस्थाका ही संकेत करता था। वही दल ब्राह्मणमार्ग, मीमांसक और कर्मकाण्डी नामसे प्रसिद्ध हुआ।

कर्मवादिओंका दूसरा दल उन्मुक्त दलसे बिलकुल विपक्ष दृष्टि रखनेवाला था। यह मानता था कि पुनर्जन्मका कारण कर्म अवश्य है। शिष्टसम्मत एवं विहित कर्मोंके आचरणसे धर्म उत्पन्न होकर स्वर्ग भी देता है। पर वह धर्म भी अधर्मकी तरह ही सर्वथा हेय है। इसके मतानुसार एक चौथा स्वतन्त्र पुरुषार्थ भी है जो मोक्ष कहलाता है। इसका कथन है कि एकमात्र मोक्ष ही जीवनका लक्ष्य है और मोक्षके वास्ते कर्मनाश, चाहे वह पुण्यरूप हो या पापरूप, हेय है। यह नहीं कि कर्मका उच्छेद शक्य न हो। प्रयत्नसे वह भी शक्य है। जहाँ कहीं निवर्तक धर्मका उल्लेख आता है वहाँ सर्वत्र इसी मतका सूचक है। इसके मतानुसार जब आत्यन्तिक कर्मनिवृत्ति शक्य और इष्ट है तब इसे प्रमन दलकी दृष्टिके विरुद्ध ही कर्मकी उत्पत्तिका असली कारण बतलाना पड़ा। इसने कहा कि धर्म और अधर्मका मूल कारण प्रचलित सामाजिक विधि-निषेध नहीं; किन्तु अज्ञान और राग-द्वेष है। कैसा ही शिष्टसम्मत और विहित सामाजिक आचरण

क्यों न हो पर अगर वह अज्ञान एवं रागद्वेष मूलक है तो उससे अधर्मकी ही उत्पत्ति होती है । इसके मतानुसार पुण्य और पापका भेद स्थूल दृष्टि-वालोंके लिए है । तत्त्वतः पुण्य और पाप सब अज्ञान एवं रागद्वेषमूलक होनेसे अधर्म एवं हेय ही है । यह निवर्तक धर्मवादिदल सामाजिक न होकर व्यक्तिविकासवादी रहा । जब इसने कर्मका उच्छेद और मोक्ष पुरुषार्थ मान लिया तब इसे कर्मके उच्छेदक एवं मोक्षके जनक कारणोंपर भी विचार करना पड़ा । इसी विचारके फलस्वरूप इसने जो कर्मनिवर्तक कारण स्थिर किए वही इस दलका निवर्तक धर्म है । प्रवर्तक और निवर्तकधर्मकी दिशा विलकुल परस्पर विरुद्ध है । एकका ध्येय सामाजिक व्यवस्थाकी रक्षा और सुव्यवस्थाका निर्माण है जब दूसरेका ध्येय निर्जो आत्यन्तिक सुखकी प्राप्ति है, अतएव मात्र आत्मगामी है । निवर्तक धर्म ही श्रमण, परिव्राजक, तपस्वी और योगमार्ग आदि नामोंसे प्रसिद्ध है । कर्मप्रवृत्ति अज्ञान एवं रागद्वेष जनित होनेसे उसकी आत्यन्तिक निवृत्तिका उपाय अज्ञानविरोधी सम्यग् ज्ञान और रागद्वेषविरोधी रागद्वेषनाशरूप संयम ही स्थिर हुआ । वाकीके तप, ध्यान, भक्ति आदि सभी उपाय उक्त ज्ञान और संयमके ही साधनरूपसे माने गए !

निवर्तक धर्मवादियोंमें अनेक पक्ष प्रचलित थे । यह पक्ष भेद कुछ तो वादोंकी स्वभाव-मूलक उग्रता-मृदुताका आभारी था और कुछ अंशोंमें तत्त्वज्ञानकी जुदी जुदी प्रक्रियापर भी अवलंबित था । ऐसे मूलमें तीन पक्ष रहे जान पड़ते हैं । एक परमाणुवादी, दूसरा प्रधानवादी और तीसरा परमाणुवादी होकर भी प्रधानकी छायावाला था । इममेंसे पहला परमाणु-वादी मोक्ष समर्थक होनेपर भी प्रवर्तकधर्मका उतना विरोधी न था जितने कि पिछले दो । यही पक्ष आगे जाकर न्याय-वैशेषिक दर्शनरूपसे प्रसिद्ध हुआ । दूसरा पक्ष प्रधानवादी था और वह आत्यन्तिक कर्मनिवृत्तिका समर्थक होनेसे प्रवर्तकधर्म और प्रवर्तकधर्मके भी वैयर्थ्य मानता था ।





जुदे जुदे विपाकोंकी काल मर्यादाएँ सोचौं । कर्मोंके पारस्परिक संबंधपर विचार किया । इसतरह निवर्तक धर्मवादिओंका खासा कर्मतत्त्वविषय शास्त्र व्यवस्थित हो गया और इसमें दिन प्रतिदिन नये नये प्रश्नों और उनके उत्तरोंके द्वारा अधिकाधिक विकास भी होता रहा । ये निवर्तक धर्मवादी जुदे जुदे पक्ष अपने सुभीतेके अनुसार जुदा जुदा विचार करते-करते पर जवतक इन सबका संमिलित ध्येय प्रवर्तक धर्मवादका खण्डन रहा तब तक उनमें विचार विनिमय भी होता रहा और उनमें एकवाक्यता बनी रही । यही सबब है कि न्याय-वैशेषिक, सांख्य-योग, जैन और बौद्ध दर्शनोंके कर्मविषयक साहित्यमें परिभाषा, भाव, वर्गीकरण आदिका शब्दशः अर्थशः साम्य बहुत कुछ देखनेमें आता है, जब कि उक्त दर्शनोंका मौलिक साहित्य उस समयकी अधिकांश पैदाइश है जिस समय कि उक्त दर्शनों परस्पर सद्भाव बहुत कुछ घट गया था । मोक्षवादियोंके सामने एक जटिल समस्या पहलेसे यह थी कि एक तो पुराने बद्धकर्म ही अनन्त हैं, दूसरे उनका क्रमशः फल भोगनेके समय प्रत्येकक्षणमें नये नये भी कर्म बंधते हैं फिर इन सब कर्मोंका सर्वथा उच्छेद कैसे संभव है, इस समस्याका हल भी मोक्षवादिओंने बड़ी खूबीसे किया था । आज हम उक्त निवृत्तिवादी दर्शनोंके साहित्यमें उस हलका वर्णन संक्षेप या विस्तारसे एकसा पाते हैं यह वस्तुस्थिति इतना सूचित करनेके लिए पर्याप्त है कि कभी निवर्तक धर्मवादिओंके भिन्न भिन्न पक्षोंमें खूब विचार विनिमय होता था । यह सब कुछ होते हुए भी धीरे धीरे ऐसा समय आगया जब कि ये निवर्तक धर्मवादी पक्ष आपसमें प्रथम जितने नजदीक न रहे । फिर भी हरएक पक्ष कर्मतत्त्वके विषयमें ऊहापोह तो करता ही रहा । इस बीचमें ऐसा भी हुआ कि किसी निवर्तक धर्मवादिपक्षमें एक खासा कर्मचिन्तक वर्गही स्थिर हो गया ।

अन्य विषयके खास चिन्तक वर्ग अपने अपने विषयमें किया करते थे और आज भी करते हैं। वही मुख्यतया कर्मशास्त्रका चिन्तकवर्ग जैन दर्शनका कर्मशास्त्रानुयोगधर वर्ग या कर्मसिद्धान्तज्ञ वर्ग है।

कर्मके बंधक कारणों तथा उसके उच्छेदक उपायोंके बारेमें तो सब मोक्षवादी गौण मुख्यभावसे एक मतही हैं पर कर्मतत्त्वके स्वरूपके बारेमें ऊपर निर्दिष्ट खास कर्मचिन्तक वर्गका जो मन्तव्य है उसे जानना जरूरी है। परमाणुवादी मोक्षमार्गी वैशेषिक आदि कर्मको चेतनानेष्ठ मानकर उसे चेतनधर्म बतलाते थे जब कि प्रधानवादी सांख्य-योग उसे अन्तःकरण स्थित मानकर जड़धर्म बतलाते थे। परन्तु आत्मा और परमाणुको परिणामी माननेवाले जैन चिन्तक अपनी जुदो प्रक्रियाके अनुसार कर्मको चेतन और जड़ उभयके परिणामरूपसे उभयरूप मानते थे। इनके मतानुसार आत्मा चेतन होकर भी सांख्यके प्राकृत अन्तःकरणकी तरह संकोच विकासशील था, जिसमें कर्मरूप विकार भी संभव है और जो जड़ कर्माणुओंके साथ एकरस भी हो सकता है। वैशेषिक आदिके मतानुसार कर्म चेतनधर्म होनेसे वस्तुतः चेतनसे जुदा नहीं और सांख्यके अनुसार कर्म प्रकृतिधर्म होनेसे वस्तुतः जड़से जुदा नहीं। जब कि जैन चिन्तकोंके मतानुसार कर्मतत्त्व चेतन और जड़ उभयरूप ही पलित होता है जिसे वे भाव और द्रव्यकर्म भी कहते हैं। यह सारी कर्मतत्त्व संबंधी प्रक्रिया इतनी पुरानी तो अवश्य है जब कि कर्मतत्त्वके चिन्तकोंमें परस्पर विचारविनिमय अधिकाधिक होता था। यह समय कितना पुराना है यह निश्चयरूपसे तो कहाही नहीं जा सकता पर जैनदर्शनमें कर्मशास्त्रका जो चिरकालसे स्थान है, उस शास्त्रमें जो विचारोंकी गहराई, शृंखलाबद्धता तथा सूक्ष्मातिसूक्ष्म भावोंका असाधारण निरूपण है इसे ध्यानमें रखनेसे यह बिना माने कान नहीं चलता कि जैन दर्शनकी विशिष्ट कर्मविद्या भगवान् पार्श्वनाथके पहले अवश्य स्थिर हो चुकी थी। इसी विद्याके धारक कर्मशास्त्रज्ञ कहलाए और

यही विद्या आग्रायणीय पूर्ण तथा 'कर्मप्रवार्ध' पूर्णके नामसे निश्चित हुई । ऐतिहासिक दृष्टिसे पूर्वशब्दका मतलब भगवान् महावीरके पहलेसे चला आनेवाला शास्त्र विशेष है । निःसंदेह ये पूर्ण वस्तुतः भगवान् पार्श्वनाथके पहलेसे ही एक या दूसरे रूपमें प्रचलित रहे । एक ओर जैन चिन्तकोंने कर्मतत्त्वके चिन्तनकी ओर बहुत ध्यान दिया जब कि दूगरी ओर सांख्य-योगने ध्यानमार्गकी ओर सविशेष ध्यान दिया । आगे जाकर जब तथागत बुद्ध हुए तब उन्होंने भी ध्यानरस ही अधिक भार दिया । पर सत्रांने विरासतमें मिले कर्मचिन्तनको अपना रखा । यही सभ्य है कि सूक्ष्मता और विस्तारमें जैन कर्मशास्त्र अपना असाधारण स्थान रखता है । फिर भी सांख्य-योग, बौद्ध आदि दर्शनोंके कर्मचिन्तनोंके साथ उसका बहुत कुछ साम्य है और मूलमें एकता भी है जो कर्मशास्त्रके अभ्यासियोंके लिए ज्ञातव्य है ।

सामान्यरूपसे संक्षिप्त ऐतिहासिक अवलोकन करनेके बाद अब मैं प्रस्तुत अनुवाद तथा अनुवादक आदिके बारेमें थोड़ा लिख देना जरूरी समझता हूँ । जब मैंने ई० स० १९१७ से १९१९ तकमें चार कर्मग्रन्थोंका हिन्दी अनुवाद किया तब मेरे कुछ संभावित मित्रोंने मुझसे कहा कि तुम कर्मग्रन्थ जैसे मामूली विषयोंपर शक्ति क्यों खर्च करते हो ? पर मैंने अपना अनुवाद पूरा ही किया । मेरी धारणा पहलेसे यह तो थी ही कि भारतीय दर्शनोंमें जो सांप्रदायिकता घुस गई है, ज्ञानके क्षेत्रमें भी जो चौकावृत्ति बंध गई है वह तुलनात्मक तटस्थ अध्ययनके द्वारा ही मिट सकती है । इस धारणाके अनुसार मैंने कर्मग्रन्थोंके अनुवादके साथ प्रस्तावना, परिशिष्ट आदि रूपसे कुछ न कुछ लिखा । मैंने उस समय यह सोच लिया था कि कर्मतत्त्वके बारेमें भी ऐसा लिखना कि जिससे सहोदर भाई जैसे श्वेताम्बर-दिगम्बर दो फिरके कमसे कम ज्ञानके प्रदेशमें तो एक

दूसरेका साहित्य पढ़ें । इस विचारके अनुसार चारों कर्मग्रन्थोंके अनु-  
वादोंमें उत्तरोत्तर श्वेताम्बर-दिगम्बर ग्रन्थोंके आधारपर अधिकधिक  
तुलना मैंने की थी । आगे मेरा इरादा यह था कि पांचवें छठे  
कर्मग्रन्थोंके अनुवादोंमें तो और भी विशेष तुलना करूँ । पांचवें कर्म-  
ग्रन्थका दो तिहाई अनुवाद मैंने कर भी लिया था और उसकी कानियां  
आगरा रखी थीं । मैं उसे पूरा करूँ इसके पहले ही अहनदाशद चला  
गया और अन्य प्रवृत्तिमें वह काम छूट गया । जब कभी आगरा आता तो  
उन कारिजोंको संभाल लेता । फिर भी अबसर न आया कि उसे मैं पूरा  
करूँ । श्रमनाः वे कारिजों भी गुम हुईं । इधर मेरे पुराने मित्र शङ्खु दयाल  
चन्दजीका बार बार अनुरोध होता रहा कि बाकीके कर्मग्रन्थोंका हिन्दी  
अनुवाद पूरा हो । मैं ऐसे योग्य आदर्शकी तलाशमें था कि जो इस कामके  
लिए पूरा क्षम हो । कारीमें पं० वैलासचन्दजी परिचित थे । और ये  
धर्मशास्त्रके अध्यापक भी हैं । उनकी विचार तथा लेखनकी विमर्शनामें  
मैं पूरा परिचित था । अतएव मैंने उन्हींसे पंचमकर्मग्रन्थका अनुवाद  
करनेको कहा । उन्होंने मेरा अनुरोध और कामना देता होते हुए भी  
नाम लिया और बहुत श्रमसे इस अनुवादको तैयार किया ।

पं० वैलासचन्दजी दिगम्बरीय धर्मसाहित्यके लो पारगामी थे ।  
पर जब मैंने उनसे मेरी अनुवाद्यधिक छटि अनित्यी रूप उन्हींसे दिगम्बर-  
शरीय धर्मग्रन्थय करीब करीब गहरवका संसार साहित्य पर जाना और  
पताता यह अनुवाद तुलनात्मक छटिों तैयार किया । मेरे प्रथमके बाद  
अनुवादोंमें दिगम्बरीय साहित्यकी तुलना थी पर वह उतनी न थी जितनी  
यि इस अनुवादमें है । वस्तुतः यह है । पं० चन्दजीके साथ दिगम्बरीय  
धर्मशास्त्र गहरा है । इसतर प्रस्तुत अनुवादमें श्वेताम्बरीय-दिगम्बरीय  
धर्मशास्त्र की समानता एकरूप होती है । प्रारम्भिक है वे संस्कृतभाषा  
तरा मिला गए हैं । उन्हींके ही प्रभावका जितना है वह भी गहरे अन्त-

गनके बाद ही लिखी है। उनकी भाषा तो मानो विशद प्रकाश है। उस तरह मुझे जो पाँचवें कर्मग्रन्थका अनुवाद न कर सकनेका अर्थतोष या वह इस अनुवादसे दूर ही नहीं हुआ बल्कि एक प्रकारका संतोषलाभ भी हुआ है। इस अनुवादके द्वारा श्वेताम्बरीय अभ्यासियों को दिगम्बर परंपराका तत्त्व जाननेकी बहुत कुछ सामग्री मिलेगी। और जो दिगम्बरीय अभ्यासी इस अनुवादको पढ़ेंगे उन्हें श्वेताम्बरीय वाङ्मयका गौरव भी अनुभूत होगा। पं० कैलाशचन्द्रजी दिगम्बर परंपराके हैं। उनके किए अनुवादकी ओर अगर दिगंबर परंपराके अभ्यासियोंका ध्यान गया तो निःसंदेह वे मौजूदा ज्ञानधरातलसे बहुत कुछ ऊंचा उठेंगे। और उनका ज्ञानका दायरा विस्तीर्ण होगा। पंडितजीने अनुवाद पूरा करनेके बाद मुझको सुनाया तब अमुक भाग मुननेके बाद मैंने उसे तज्ज सहृदय मित्र हीराचन्द्र देवचन्द्रको अहमदाबाद देखनेके वास्ते भेज दिया, जैसा कि मैं अपने अनुवादोंके बारेमें भी करता रहा। श्रीयुत हीराचन्द्र भाईका कर्मशास्त्रके विषयमें खासकर श्वेताम्बरीय-कर्मशास्त्रोंके विषयमें जो स्थान है वह मेरी जानकारीमें और किसी श्वेताम्बर विद्वान्का नहीं है। उन्होंने बड़ी लगन और दिलचस्पीसे इस अनुवादको चारीकीके साथ देखा और मातृभाषा हिन्दी न होते हुए भी उन्होंने कुछ सूचनाएं सुधारणाकी दृष्टिसे कीं। पं० कैलाशचन्द्रजीने उन सूचनाओंमेंसे जो ठीक थीं उसके अनुसार यथास्थान सुधार किया। इसतरह अन्तमें यह ग्रन्थ तैयार होकर अभ्यासियोंके संमुख उपस्थित होता है। मैं पं० कैलाशचन्द्रजी तथा भाई हीराचन्द्र दोनोंके श्रमका मूल्य समझता हूं और एतदर्थ अपनी ओरसे तथा मंडलकी ओरसे उनके प्रति हार्दिक कृतज्ञता प्रकट करता हूं।

प्रकाशक मंडलने कर्मग्रन्थोंके हिन्दी अनुवाद प्रसिद्ध करके हिन्दी साहित्यमें एक नया ही प्रस्थान शुरू किया है। यों तो परमश्रुतप्रभावक मंडलकी ओरसे दिगम्बरीय जीवकाण्ड और कर्मकाण्ड ग्रन्थोंके दिगम्बरीय

विद्वानोंके द्वारा किए गये अनुवाद बहुत पहलेसे ही प्रसिद्ध थे । और उन अनुवादोंका पुनः संस्करण भी एक प्रसिद्ध दिगम्बर पंडितके द्वारा ही हुआ है जो दिगम्बरीय कर्मशास्त्रके विशेषज्ञ समझे जाते हैं और जिनकी मातृभाषा भी हिन्दी है । फिर भी आ० मण्डल द्वारा प्रकाशित और प्रकाश्यमान प्रत्युत अनुवादके साथ जत्र उन जीवकाण्ड कर्मकाण्डके अनुवादोंकी तुलना करता हूँ तत्र कहना पड़ता है कि मण्डलका प्रयत्न कहीं ज्यादा सफल और व्यापक है । मंडलके द्वारा प्रकाशित हिन्दी कर्मग्रन्थोंके बाद तो गुजराती भाषामें भी कर्मग्रन्थोंके अच्छे अनुवाद प्रसिद्ध हुए हैं, जो पं० भगवानदासके किए हुए हैं । और जिनमें मण्डलके द्वारा प्रकाशित हिन्दी अनुवादमेंसे अनुकृतसामग्री भी अक्षरशः ली गई है । मंडल के हिन्दी अनुवाद हिन्दीभाषी प्रान्तोंके अलावा गुजरातमें इतने अधिक प्रचलित हुए हैं कि मंडलकी पुस्तकोंकी विक्रीका बड़ा भाग गुजरातमें ही हुआ है । प्रत्युत अनुवाद भी गुजरातमें बहुत प्रचलित होगा और संभव है कि इसके आश्रयसे गुजरातीमें भी अनुवाद तैयार हो ।

अन्तमें मैं दो एक बातोंकी ओर पाठकोंका ध्यान खींचता हूँ । पं० कैलाशचन्द्रजीने अपनी स्पष्टभाषिताके अनुसार खुद ही कहा है कि अभ्यास-के कारण दिगम्बरीय परिभाषाओं और संकेतोंसे जितना मैं परिचित हूँ उतना श्वेताम्बरीय परिभाषाओंसे नहीं । यह उनका कहना वास्तविक है । और इसमें कोई दोष नहीं प्रत्युत गुण है । फिर भी उन्होंने श्वेताम्बरीय परिभाषाओं को समझने और अपनानेका भरसक प्रयत्न किया है । प्रस्तावनामें उन्होंने दर्शनान्तरीय ग्रन्थोंका परिशीलन करके मतलबकी ठीक २ बातें लिखी हैं, जहाँ कहीं जैन ग्रन्थोंके हवालेका सवाल आया वहाँ उन्होंने विशेषरूपसे दिगम्बरीय ग्रन्थोंके वाक्य उद्धृत किए हैं । यह स्वाभाविक है । क्योंकि उन्हें श्वेताम्बरीय ग्रन्थ उतने उपस्थित और समझाने नहीं हो सकते जितने दिगम्बरीय ग्रन्थ । पर इससे श्वेताम्बरीय या दिगम्बरीय अभ्यासियोंको तो



# प्रस्तावना

## १ कर्मसिद्धान्त

न्य, जैसा कि इसके नामसे स्पष्ट है, कर्मसिद्धान्तसे सम्बन्ध  
अतः कर्मसिद्धान्तके कुछ मुख्य मुख्य मुद्दोंपर प्रकाश डालना  
है ।

र्मसिद्धान्तका आशय—संसारमें बड़ी विषमता दिखाई  
कोई अमीर है कोई गरीब, कोई सुन्दर है कोई कुत्स्य, कोई  
कोई कमजोर, कोई हुद्दिमान है कोई मूर्ख । तथा, यदि घर  
विभिन्न कुत्तोंके मनुष्योंमें ही पाई जाती, तब भी एक बात थी ।  
ही कुत्तकी तो कौन कहे, एकही माताकी कोखसे जन्म लेनेवाली  
भी इसके साम्राज्य देखा जाता है । अधिक क्या कहें, पशुप्रेमि  
प्रमत्तासे नहीं बच सकी है । उदाहरणके लिये कुत्तोंकी हों  
—एक ये कुत्ते हैं जो पेट भरनेके लिये ऊपर ऊपर झूमते फिरते  
साब और घाव हो रहे हैं और उनपर भी बार खाते चोखते हैं ।  
तो हैं जो पेटभर पूष रोटी खाते हैं, मोटरमें बैठकर झूमते हैं  
हमारीही तरह जिनका लालन-मालन होता है । गरीब पर हैं  
जिपर यदि जातिसे ऊपर ही विमलता दिखाई देती है । एक  
है । कभी एकही माता-पितासे जन्म लेनेवाली भी एक हुद्दिमान  
दूसरा मूर्ख, एक स्वस्थ होता है दूसरा रोटी, एक सुन्दर होता है



२ कर्मका स्वरूप—उपर्युक्त कर्मसिद्धान्तके बारेमें ईश्वरवादियों और अनीश्वरवादियोंमें ऐकमत्य होते हुए भी कर्मके स्वरूप और उसके फलदानके सम्बन्धमें मौलिक मतभेद है। साधारण तौरसे जो कुछ किया जाता है उसे कर्म कहते हैं। जैसे—खाना, पीना, चलना, पिरना, हँसना, बोलना, सोचना, विचारना वगैरह। परलोकवादी दार्शनिकोंका मत है कि हमारा प्रत्येक अच्छा या बुरा कार्य अपना संस्कार छोड़ जाता है। उस संस्कारको नैय्यायिक और वैशेषिक धर्म या अधर्मके नामसे पुकारते हैं। योगी उसे कर्माशय कहते हैं, बौद्ध उसे अनुशय आदि नामोंसे पुकारते हैं।

आशय यह है कि जन्म-जरा-मरणरूप संसारके चक्रमें पड़े हुए प्राणी अज्ञान, अविद्या या मिथ्यात्वसे संलित हैं। इस अज्ञान, अविद्या या मिथ्यात्वके कारण वे संसारके वास्तविक स्वरूपको समझनेमें असमर्थ हैं, अतः उनका जो कुछ भी कार्य होता है वह अज्ञानमूलक होता है, उसमें राग-द्वेषका अभिनिवेश लगा होता है। इसलिये उनका प्रत्येक कार्य आत्माके बन्धनका ही कारण होता है। जैसा कि विभिन्न दार्शनिकोंके निम्न मन्तव्योंसे स्पष्ट है—

बौद्ध ग्रन्थ मिलिन्द प्रश्नमें लिखा है—

“(मरनेके बाद) कौन जन्म ग्रहण करते हैं और कौन नहीं ?

जिनमें क्लेश ( चित्तका मैल ) लगा है वे जन्म ग्रहण

प्राप्ति नहीं होती। ये सब बातें किसी दृष्टकारणकी वजहसे नहीं होती, अतः इनका कोई अदृष्ट कारण मानना चाहिये।

१ “स कर्मजन्यसंस्कारो धर्माधर्मगिरोच्यते।”

न्या० मञ्ज० ( उत्तरभाग ) पृ० ४४।

२ प्रशस्त० कन्दली०, पृ० २७२ वगैरह।

३ “क्लेशमूलः कर्माशयः” ॥ २-१२ ॥” योगद०

४ “मूलं भवस्यानुशयः।” अभिधर्म०, ५-१।

करते हैं और जो क्लेश से रहित हो गये हैं वे जन्म नहीं ग्रहण करते ।

भन्ते ! आप जन्म ग्रहण करेंगे या नहीं ?

महाराज यदि संसारकी ओर आसक्ति लगी रहेगी तो जन्म ग्रहण करूँगा और यदि आसक्ति छूट जायगी तो नहीं करूँगा ।" पृ० ६९

और भी—"अविद्याके होनेसे संस्कार, संस्कारके होनेसे विज्ञान, विज्ञानके होनेसे नाम और रूप, नाम और रूपके होनेसे छः वायतन, छः वायतनोंके होनेसे स्पर्श, स्पर्शके होनेसे वेदना, वेदनाके होनेसे तृष्णा, तृष्णाके होनेसे उपादान, उपादानके होनेसे भव, भवके होनेसे जन्म और जन्मके होनेसे पुटपा, मरना, शोक, रोना-पीटना, दुःख देवैर्वा और परेशानी होती है । इस प्रकार इस दुःखोंके सिलसिलेका आरम्भ कहाँसे हुआ इसका पता नहीं ।" पृ० ६९ ।

योगदर्शनमें लिखा है—

"वृत्तयः पञ्चतयः क्लिष्टाऽक्लिष्टाः" ॥ १-५ ॥

"क्लेशहेतुकाः कर्माशयप्रचयक्षेत्रीभूताः क्लिष्टाः ।" व्या० भा० ।

"प्रतिपक्षाऽर्थमवसाय तत्र सत्तो द्विष्टो वा कर्माशयमाचिनोतीति भवन्ति धर्माधर्मप्रसवभूमयो वृत्तयः क्लिष्टा इति । तत्त्वयै० ।

"तथा जातीयकाः=क्लिष्टजातीया अक्लिष्टजातीया वा संस्कारा वृत्तिभिरेव क्रियन्ते । वृत्तिभिः संस्काराः संस्कारेभ्यश्च वृत्तय इत्येवं वृत्तिसंस्कारचक्रं निरन्तरमावर्तते ।" भास्वती ।

अर्थात्—पंच प्रकारकी वृत्तियाँ होती हैं, जो क्लिष्ट भी होती हैं और

अद्विष्ट भी होती है । जिन वृत्तियोंका कारण क्रोध होता है और जो कर्म शयके सञ्चयके लिये आधारभूत होती हैं उन्हें द्विष्ट कहते हैं । अर्थात् शय अर्थको जानकर उससे राग या द्वेष करता है और ऐसा करनेसे कर्म शयका सञ्चय करता है । इस प्रकार धर्म और अधर्मको उत्पन्न करनेवाली वृत्तियाँ द्विष्ट कही जाती हैं । द्विष्टजातीय अथवा अद्विष्टजातीय संस्कार वृत्तियोंके ही द्वारा होते हैं और वृत्तियाँ संस्कार से होती हैं । इस प्रकार वृत्ति और संस्कारका चक्र सर्वदा चलता रहता है ।

सांख्यकारिकामें लिखा है—

“सम्यग्ज्ञानाधिगमाद् धर्मादीनामकारणप्राप्तौ ।

तिष्ठति संस्कारवशात् चक्रभ्रमवद् धृतशरीरः ॥६७॥”

“संस्कारो नाम धर्माधर्मौ निमित्तं कृत्वा शरीरोत्पत्तिर्भवति

.....संस्कारवशात्-कर्मवशादित्यर्थः ।” माठ० वृ० ।

अर्थात् धर्म और अधर्मको संस्कार कहते हैं । उसीके निमित्तसे शरीर बनता है । सम्यग्ज्ञानकी प्राप्ति होनेपर धर्मादिक पुनर्जन्म करनेमें समर्थ न रहते । फिर भी संस्कारकी वजहसे पुरुष संसारमें ठहरा रहता है । जैसे कुलालके दण्डका सम्बन्ध दूर हो जाने पर भी संस्कारके वशसे चाक घूमता रहता है । क्योंकि बिना फल दिये संस्कारका क्षय नहीं होता ।

अहिंसा, सत्य, अस्तेय वगैरहको धर्मके और हिंसा, असत्य, स्तेय वगैरहको अधर्मके साधन बतलाकर प्रशस्तपादमें लिखा है—

“अचिदुपो रागद्वेषवतः प्रवर्तकाद् धर्मात् प्रकृष्टात् स्वल्पधर्मसहितात् ब्रह्मेन्द्रप्रजापतिपितृमनुष्यलोकेषु आशयानुरूपैरिष्टशरीरेन्द्रियविषयसुखादिभिर्योगो भवति । तथा प्रकृष्टाद् धर्मात् स्वल्पधर्मसहितात् प्रेततिर्यग्योनिस्थानेषु अनिष्टशरीरेन्द्रियविषयदुःखादिभिर्योगो भवति । एवं प्रवृत्तिलक्षणात्

धर्माद् अधर्मसहिताद् देवमनुष्यतिर्यङ्नारकेषु पुनः पुनः संसारबन्धो भवति ।” पृ० २८०-२८१ ।

अर्थात्—राग और द्वेषसे युक्त अज्ञानी जीव कुछ अधर्मसहित किन्तु प्रकृष्ट धर्ममूलक कामोंके करनेसे ब्रह्मलोक, इन्द्रलोक, प्रजापतिलोक, सितलोक और मनुष्यलोकमें अपने आशय=कर्माशयके अनुरूप इष्ट शरीर, इन्द्रियविषय और सुखादिकको प्राप्त करता है । तथा कुछ धर्मसहित किन्तु प्रकृष्ट अधर्ममूलक कामोंके करनेसे प्रेतयोनि तिर्यग्योनि वगैरह स्थानोंमें अनिष्ट शरीर, इन्द्रियविषय और दुःखादिकको प्राप्त करता है । इस प्रकार अधर्मसहित प्रवृत्तिमूलक धर्मसे देव, मनुष्य, तिर्यक्ष और नारकोंमें (जन्म लेकर) चारन्द्वार संसारबन्धको करता है ।

न्यायमञ्जरीकारने भी इसी मतको व्यक्त करते हुए लिखा है—

‘यो एतं देवमनुष्यतिर्यग्भूमिषु शरीरसर्गः, यश्च प्रतिविषयं बुद्धिसर्गः, यश्चात्मना सह मनसः संसर्गः, स सर्वः प्रवृत्तेरेव परिणामविभवः । प्रवृत्तेश्च सर्वस्याः क्रियात्वात् क्षणिकत्वेऽपि तदुपहितो धर्माधर्मशब्दयाच्य आत्मसंस्कारः फलफलोपभोगपर्यन्तस्थितिरस्येव × × न च जगति तथाविध किमपि कार्यमस्ति वस्तु यत्त धर्माधर्माभ्यामाक्षितसम्भवम् ।’ पृ० ७० ।

अर्थात्—देव, मनुष्य और तिर्यग्योनिमें जो शरीरकी उत्पत्ति होती जाती है, प्रत्येक पात्रको जगतीने लिये जो शरीरकी उत्पत्ति होती है, और आत्मना मनके साथ जो सम्बन्ध होता है, वह सब प्रवृत्ति ही परिणाम है । सभी प्रवृत्तियों क्रियाकर होनेके कारण सबपर क्षणिक है, किन्तु इनके होनेके कारण आत्मसंस्कार, लिये धर्म या अधर्म सबको बरा बरा है, धर्ममन्त्रों भोगके पर्यन्त स्थित रहता है । × × × संसारमें ऐसा कोई कार्य नहीं है जो धर्म या अधर्ममें प्रवृत्त न हो ।

इस प्रकार विभिन्न दार्शनिकोंके उक्त मन्तव्योंसे यह स्पष्ट है कि कर्म नाम क्रिया या प्रवृत्ति है और उस प्रवृत्तिके मूलमें राग और द्वेष रहते हैं। तथा यद्यपि प्रवृत्ति, क्रिया या कर्म क्षणिक होता है तथापि उसका संस्कार फलकाल तक स्थायी रहता है। संस्कारसे प्रवृत्ति और प्रवृत्तिसे संस्कारकी परम्परा अनादिकालसे चली आती है। इसीका नाम संसार है। किन्तु जैनदर्शनके मतानुसार कर्मका स्वरूप किसी अंशमें उक्त मतोंसे विभिन्न है।

३ जैनदर्शनानुसार कर्मका स्वरूप—जैनदर्शनके अनुसार कर्मके दो प्रकार होते हैं—एक द्रव्यकर्म और दूसरा भावकर्म। यद्यपि अन्य दर्शनोंमें भी इस प्रकारका विभाग पाया जाता है और भावकर्मकी तुलना अन्यदर्शनोंके संस्कारके साथ तथा द्रव्यकर्मकी तुलना योगदर्शनकी वृत्ति और न्यायदर्शनकी प्रवृत्तिके साथकी जा सकती है। तथापि जैनदर्शनके कर्म और अन्यदर्शनोंके कर्ममें बहुत अन्तर है। जैनदर्शनमें कर्म केवल एक संस्कार मात्र ही नहीं है किन्तु एक वस्तुभूत पदार्थ है जो रागी द्वेषी जीवको क्रियासे आकृष्ट होकर जीवके साथ उसी तरह घुल मिल जाता है, जैसे दूधमें पानी। वह पदार्थ है तो भौतिक, किन्तु उसका कर्म नाम इसलिये रूढ़ हो गया है क्योंकि जीवके कर्म अर्थात् क्रियाकी वजहसे आकृष्ट होकर वह जीवसे बंध जाता है। आशय यह है कि जहाँ अन्य दर्शन राग और द्वेषसे आविष्ट जीवकी प्रत्येक क्रियाको कर्म कहते हैं, और उस कर्मके क्षणिक होनेपर भी तज्जन्य संस्कारको स्थायी मानते हैं, वहाँ जैनदर्शनका मन्तव्य है कि रागद्वेषसे आविष्ट जीवकी प्रत्येक क्रियाके साथ एक प्रकारका द्रव्य आत्मामें आता है, जो उसके रागद्वेषरूप परिणामोंका निमित्त पाकर आत्मासे बंध जाता है। कालान्तरमें यही द्रव्य आत्माको

---

१ 'क्रिया नाम आत्मना प्राप्यत्वात् कर्म, तन्निमित्तप्राप्तपरिणामः पुद्गलोऽपि कर्म।' प्रवचनसार, अमृत० टी०, गा० २५, पृ० १६५।

शुभ या अशुभ फल देता है । इसका खुलासा इस प्रकार है—

जैनदर्शन छ द्रव्य मानता है—जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल । अग्ने चारों ओर जो कुछ हम चर्मचक्षुओंसे देखते हैं सब पुद्गल द्रव्य है । यह पुद्गल द्रव्य २३ तरहकी वर्गगणोंमें विभक्त है । उन वर्गगणोंमेंसे एक कर्मण वर्गणा भी है, जो सनत्त संसारमें व्याप्त है । यह कर्मण वर्गणा ही जीवोंके कर्मोंका निमित्त पाकर कर्मरूप परिणत हो जाती है । जैसा कि आचार्य कुन्दकुन्दने लिखा है—

“परिणमदि जदा अप्पा सुहम्मि असुहम्मि रागदोसजुदो ।  
तं पविसदि कम्मरयं णाणावरणादिभावेहि ॥९५॥” प्रवचनसार

अर्थात्—जब राग-द्वेषसे युक्त आत्मा अच्छे या बुरे कामोंमें लगता है, तब कर्मरूपी रज ज्ञानावरणादिरूपसे उसमें प्रवेश करता है ।

इस प्रकार जैनसिद्धान्तके अनुसार कर्म एक नूर्त पदार्थ है, जो जीवके साथ बन्धको प्राप्त हो जाता है ।

जीव अनूर्तिक है और कर्मद्रव्य नूर्तिक । ऐसी दशामें उन दोनोंका बन्ध ही सम्भव नहीं है । क्योंकि नूर्तिकके साथ नूर्तिकका बन्ध तो हो सकता है, किन्तु अनूर्तिकके साथ नूर्तिकका बन्ध कदापि सम्भव नहीं है । ऐसी आगह की जा सकती है, जिसका समाधान निम्न प्रकार है—

१ “उवभोउज्जमिदिण्हि य इंदिय षायो नणो य वग्गामि ।

जे एयदि सुत्तमणं तं सर्वं पुग्गलं जाये ॥ ८२ ॥ पयसि ०

अर्थात् इन्द्रियसे हम जो कुछ भोगते हैं वह सब तथा इन्द्रियों, शरीर, मन, स्वप्न और भी जो कुछ नूर्त पदार्थ है, वे सब पुद्गल द्रव्य जानना चाहिये ।

२ हम वर्णवाओका स्वरूप जाननेके लिये इसी पद्यमर्मप्रत्यक्षी का ० ७५-७६वीं टीका देखनी चाहिये ।

अन्य दर्शनोंकी तरह जैनदर्शन भी जीव और कर्मके सम्बन्धके प्रवाह को अनादि मानता है। किसी समय यह जीव सर्वथा शुद्ध था, बादको उसके साथ कर्मोंका बन्ध हुआ, ऐसी मान्यता नहीं है। क्योंकि इस मान्यता में अनेक विप्रतिपत्तियाँ उत्पन्न होती हैं। पञ्चास्तिकायमें जीव और कर्मके इस अनादि सम्बन्धको जीवपुद्गलकर्मचक्रके नामसे अभिहित करते हुए लिखा है—

“जो खलु संसारत्थो जीवो तत्तो दु होदि परिणामो ।  
परिणामादो कम्मं कम्मादो होदि गदिसु गद्दी ॥ १२८ ॥  
गदिमधिगदस्स देहो देहादो इदियाणि जायंते ।  
तेहिं दु विसयगहणं तत्तो रागो व दोसो वा ॥ १२९ ॥  
जायदि जीवस्सेयं भावो संसारचक्रवालमि ।  
इदि जिणवरेहिं भणिदो अणादिणिघणो सणिघणो वा ॥ १३० ॥”

अर्थ—जो जीव संसारमें स्थित है अर्थात् जन्म और मरणके चक्रमें पड़ा हुआ है उसके राग और द्वेषरूप परिणाम होते हैं। परिणामोंसे नये कर्म बँधते हैं। कर्मोंसे गतियोंमें जन्म लेना पड़ता है। जन्म लेनेसे शरीर होता है। शरीरमें इन्द्रियाँ होती हैं। इन्द्रियोंसे विषयोंका ग्रहण करता है। विषयोंके ज्ञानसे राग और द्वेषरूप परिणाम होते हैं। इस प्रकार संसाररूपी चक्रमें पड़े हुए जीवके भावोंसे कर्म और कर्मसे भाव होते रहते हैं। यह प्रवाह अभव्य जीवकी अपेक्षासे अनादि अनन्त है और भव्यजीवकी अपेक्षासे अनादि सान्त है।

इससे स्पष्ट है कि जीव अनादिकालसे मूर्तिक कर्मोंसे बँधा हुआ है। जब जीव मूर्तिक कर्मोंसे बँधा है, तब उसके जो नये कर्म बँधते हैं, वे कर्म जीवमें स्थित मूर्तिक कर्मोंके साथ ही बँधते हैं; क्योंकि मूर्तिकका मूर्तिकके साथ संयोग होता है और मूर्तिकका मूर्तिकके साथ बन्ध होता है। अतः आत्मा-में स्थित पुरातन कर्मोंके साथ ही नये कर्म बन्धको प्राप्त होते रहते हैं। इस





कर्म चैतन्यरूप होता है और अचेतनका कर्म अचेतनरूप । यदि चेतनका कर्म भी अचेतनरूप होने लगे तो चेतन और अचेतनका भेद नष्ट होकर महान् संकर दाप उपस्थित होगा । अतः प्रत्येक द्रव्य स्वभावका कर्ता है, परभावका कर्ता नहीं है । या जैसे जल स्वभावतः शीतल होता है, किन्तु अग्निका सम्बन्ध होनेसे उष्ण हो जाता है । यहाँपर इस उष्णताका कर्ता जलको नहीं कहा जा सकता । उष्णता तो अग्निका धर्म है, वह जलमें अग्निके सम्बन्धसे आगई है, अतः आगन्तुक है, अग्निका सम्बन्ध अलग होते ही चली जाती है । इसी प्रकार जीवके अशुद्ध भावोंका निमित्त पाकर जो पुद्गलद्रव्य कर्मरूप परिणत होते हैं, उनका कर्ता स्वयं पुद्गल ही है, जीव उनका कर्ता नहीं हो सकता, जीव तो अपने भावोंका कर्ता है । जैसे सांख्यके मतमें पुरुषके संयोगसे प्रकृतिका कर्तृत्वगुण व्यक्त हो जाता है और वह सृष्टिप्रक्रियाको उत्पन्न करना शुरू कर देता है, तथापि पुरुष अकर्ता ही कहा जाता है, उसीतरह जीवके रागद्वेषादिक अशुद्ध भावोंका सहारा पाकर पुद्गलद्रव्य उसकी ओर स्वतः आकृष्ट होता है । उसमें जीवका कर्तृत्व ही क्या है ? जैसे यदि कोई सुन्दर युवा पुरुष बाजारसे कार्यवश जा रहा हो, और कोई सुन्दरी उसपर मोहित होकर उसकी अनुगामिनी बन जाये तो इसमें पुरुषका क्या कर्तृत्व है ? कत्री तो वह स्त्री है, पुरुष उसमें केवल निमित्तमात्र है । इसीतरह—

“जीवपरिणामहेतुं कम्मत्तं पुग्गला परिणमंति ।

पुग्गलकम्मणिमित्तं तहेव जीवोऽपि परिणमदि ॥ ८६ ॥

ण वि कुब्बदि कम्मगुणे जीवो कम्मं तहेव जीवगुणे ।

अण्णोण्णणिमित्तेण तु परिणामं जाण दोण्हं पि ॥ ८७ ॥

एदंण कारणेण तु कत्ता आदा सएणभावेण ।

पुग्गलकम्मकदाणं ण तु कत्ता सव्वभावाणं ॥ ८८ ॥”

समयप्राभूत

‘जीव तो अपने रागद्वेषादिरूप भावोंको करता है, किन्तु उन भावोंका निमित्त पाकर कर्मरूप होनेके योग्य पुद्गल कर्मरूप परिणत हो जाते हैं। तथा कर्मरूप परिणत हुए पुद्गलद्रव्य जब अपना फल देते हैं तो उनके निमित्तको पाकर जीव भी रागादिरूप परिणमन करता है। यद्यपि जीव और पौद्गलिककर्म दोनों एक दूसरेका निमित्त पाकर परिणमन करते हैं, तथापि न तो जीव पुद्गलकर्मोंके गुणोंका कर्ता है और न पुद्गलकर्म जीवके गुणोंका कर्ता है। किन्तु परस्परमें दोनों एक दूसरेका निमित्त पाकर परिणमन करते हैं। अतः आत्मा अपने भावोंका ही कर्ता है, पुद्गलकर्मकृत समस्त भावों का कर्ता नहीं है।’

सांख्यके दृष्टान्तसे सम्भवतः पाठकोंको यह भ्रम हो सकता है कि जैन-धर्म भी सांख्यकी तरह जीवको सर्वथा अकर्ता और प्रकृतिकी तरह पुद्गलको ही कर्ता मानता है, किन्तु बात ऐसी नहीं है। सांख्यका पुरष तो सर्वथा अकर्ता है, किन्तु जैनोंका आत्मा सर्वथा अकर्ता नहीं है, वह अपनी आत्मा के स्वभाविकभाव शान, दर्शन, सुख वगैरह और वैभाविकभाव राग, द्वेष, काम मोहादिकका कर्ता है, किन्तु उनके निमित्तसे जो पुद्गलोंमें कर्मरूप परिणमन होता है, उसका वह कर्ता नहीं है। सारांश यह है कि वास्तवमें उपादान कारणको ही किसी वस्तुका कर्ता कहा जा सकता है, निमित्त कारणमें जो कर्ताका व्यवहार किया जाता है वह व्यावहारिक=लौकिक है, वास्तविक नहीं है। वास्तविक कर्ता तो वही है जो स्वयं कार्यरूप परिणत होता है। इस दृष्टिसे प्रश्नका कर्ता नृत्तिका ही है, न कि कुम्भकार। कुम्भकारको जो लोकमें षड्का कर्ता कहा जाता है, उसमें केवल इतना ही तात्पर्य है कि षड्मर्चापमें निमित्त कुम्भकार है। वास्तवमें तो षड् नृत्तिकाका ही एक भाव है, अतः उसका कर्ता भी वही है।

जो बात वर्तमानके बारेमें कही गई है, वही बात भौतृत्वके बारेमें भी जाननी चाहिये। जो विस्मय कर्ता ही नहीं वह उसका भौतृत्व कैसे हो

और उस प्रभावकी वजहसे उस अचेतनका परिपाक कैसे अच्छा या बुरा होता है, इत्यादि प्रश्नोंके समाधानके लिये हमें डाक्टरों और वैद्योंके भोजन सम्बन्धी नियमोंपर एक दृष्टि डालनी चाहिये । वैद्यकशास्त्रके अनुसार भोजन करते समय मनमें किसी तरहका क्षोभ नहीं होना चाहिये भोजन करनेसे आधा घंटा पहलेसे लेकर भोजन करनेके आधा घंटा बाद तक मनमें कोई अशान्ति कारक विचार न आना चाहिये । ऐसी दशामें जो भोजन किया जाता है उसका परिपाक अच्छा होता है और वह विकार-कारक नहीं होता, किन्तु इसके विपरीत यदि काम क्रोधादि भावोंकी दशामें भोजन किया जाये तो उसका परिपाक ठीक नहीं होता । इससे स्पष्ट है कि कर्ताके भावोंका असर अचेतन पर पड़ता है और उसीके अनुसार उसका विपाक होता है । अतः जीवको कर्म करनेमें स्वतंत्र और फल भोगनेमें परतंत्र माननेकी आवश्यकता नहीं है ।

यदि ईश्वरको फलदाता माना जाता है तो जहाँ एक मनुष्य दूसरे मनुष्यका घात करता है वहाँ घातकको दोषका भागी नहीं होना चाहिये, क्योंकि उस मनुष्य के द्वारा ईश्वर मरने वालेको मृत्युका दण्ड दिलाता है । जैसे राजा जिन् पुरुषोंके द्वारा अपराधियोंको दण्ड दिलाता है वे पुरुष अपराधी नहीं कहे जाते, क्योंकि वे राजाशाका पालन करते हैं । उसी तरह किसीका घात करने वाला घातक भी जिसका घात करता है उसके पूर्वकृत कर्मोंका फल भुगताता है, क्योंकि ईश्वर ने उसके पूर्वकृत कर्मोंकी यही सजा नियतकी होगी, तभी तो उसका बध किया गया । यदि कहा जाये कि मनुष्य कर्म करने में स्वतंत्र है अतः घातकका कार्य ईश्वरप्रेरित नहीं है किन्तु उसकी स्वतंत्र इच्छाका परिणाम है । तो कहना होगा कि संसार दशामें कोई भी प्राणी वस्तुतः स्वतंत्र नहीं है, सभी अपने अपने कर्मोंसे बंधे हुए हैं । जैसा कि महाभारतमें भी लिखा है—‘कर्मणा बध्यते जन्तुः’ अर्थात् प्राणी कर्मसे बंधता है । और कर्मका परम्परा अनादि है ऐसी परिस्थितिमें

‘बुद्धिः कर्मानुसारिणी’ अर्थात् ‘कर्मके अनुसार प्राणीकी बुद्धि होती है’ न्यायके अनुसार किसी भी कामको करने या न करनेके लिये मनुष्य स्वतंत्र नहीं है। शायद कहा जाये कि ऐसी दशामें तो कोई भी व्यक्ति मुक्तिलाभ नहीं कर सकेगा, क्योंकि जीव कर्मसे घंघा है और कर्मके अनुसार जीवकी बुद्धि होती है। किन्तु ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि कर्म अच्छे भी होते हैं और बुरे भी होते हैं। अतः अच्छे कर्मका अनुसरण करनेवाली बुद्धि मनुष्यको सन्मार्गकी ओर ले जाती है और बुरे कर्मका अनुसरण करनेवाली बुद्धि मनुष्यको कुमार्गकी ओर ले जाती है। सन्मार्गपर चलनेसे मुक्तिलाभ और कुमार्गपर चलनेसे बन्धलाभ होता है। अतः बुद्धिके कर्मानुसारिणी होनेसे मुक्तिलाभमें कोई बाधा नहीं आती। अस्तु,

जब उक्त प्रकारसे कर्म करनेमें जीव स्वतन्त्र नहीं है तो घातकका घातनरूप कर्म उसकी किसी दुर्बुद्धिका ही परिणाम होना चाहिये। और बुद्धिकी दुष्टता उसके किसी पूर्वकृत कर्मका फल होना चाहिये। किन्तु जब हम कर्मका फल ईश्वराधीन मानते हैं तो उसका उत्पादक ईश्वरको ही कहा जायेगा। यदि हम ईश्वरको फलदाता न मानकर जीवके कर्मोंमें ही स्वतः फलदानकी शक्ति मान लें, जैसाकि हम पहले बतला आये हैं तो उक्त समस्याएं आसानीसे हल हो जाती हैं क्योंकि मनुष्यके बुरे कर्म उसकी बुद्धिपर इस प्रकारके संस्कार डाल देते हैं जिससे वह प्रोधमें आकर हत्ता तक कर बैठता है। किन्तु जब हम ईश्वरको फलदाता मानते हैं तो हमारी विचारशक्ति कहती है कि किसी विचारशील फलदाताको किसी व्यक्तिके छोटे कर्मका फल ऐसा देना चाहिये जो उसकी सजाके रूपमें हो, न कि दूसरोंको उसके द्वारा सजा दिलवानेके रूपमें हो। उक्त घटनामें ईश्वर घातकसे दूसरेका घात करता है, क्योंकि उसे उसके जरिये दूसरेको सजा दिलवानी है। किन्तु घातकको जिस दुर्बुद्धिके कारण वह परका घात करता है उस

बुद्धिको दुष्ट करनेवाले कर्मोंका क्या फल मिला ? इस फलके द्वारा तो दूसरेको सजा भोगनी पड़ी । अतः ईश्वरको कर्मफलदाता माननेमें इसी तरह अन्य भी कई एक अनुपपत्तियाँ खड़ी होती हैं । जिनमेंसे एक इस प्रकार है—किसी कर्मका फल हमें तुरन्त मिल जाता है, किसीका कुछ माह बाद मिलता है, किसीका कुछ वर्ष बाद मिलता है और किसीका जन्मान्तरमें मिलता है । इसका क्या कारण है ? कर्मफलके उपभोगमें यह समयकी विषमता क्यों देखी जाती है ? ईश्वरेच्छाके सिवाय इसका कोई सन्तोषकारक समाधान ईश्वरवादियोंकी ओरसे नहीं मिलता । किन्तु कर्ममें ही फलदानकी शक्ति माननेवाला कर्मवादी जैनसिद्धान्त उक्त प्रश्नोंका बुद्धिगम्य उत्तर देता है जैसाकि हम आगे बतलायेंगे । अतः ईश्वरको फलदाता मानना उचित प्रतीत नहीं होता ।

✓ ६ कर्मक भेद कर्मके भेद शास्त्रकारोंने दो दृष्टियोंसे किये हैं—एक विपाककी दृष्टिसे और दूसरे विपाककालकी दृष्टिसे । कर्मका फल किस किस रूप होता है और कब होता है प्रायः इन्हीं दोनों बातोंको लेकर भेद किये गये हैं । कर्मके भेदोंका साधारणतया उल्लेख तो प्रायः सभी दर्शनकारोंने किया है किन्तु जैनेतर दर्शनोंमेंसे योगदर्शन और बौद्ध-दर्शनमें ही कर्माशय और उसके विपाकका कुछ विस्तृत वर्णन मिलता है और विशाक तथा विपाककालकी दृष्टिसे कुछ भेद भी गिनाये हैं । परन्तु जैनदर्शनमें उसके भेद-प्रभेदों और विविध दशाओंका बहुत ही विस्तृत और साझोपाङ्ग वर्णन पाया जाता है । तथा, जैनदर्शनमें कर्मोंके भेद तो विपाककी दृष्टिसे ही गिनाये हैं किन्तु विपाकके होने, न होने, अमुक समयमें होने वगैरहकी दृष्टिसे जो भेद हो सकते हैं उन्हें कर्मोंकी विविध दशाके नामसे चित्रित किया है । अर्थात् कर्मके अमुक अमुक भेद हैं और उनका अमुक अमुक अवस्थाएँ होती हैं । अन्य दर्शनोंमें इस तरहका श्रेणिविभाग नहीं पाया जाता, जैसा कि नीचेके वर्णनसे स्पष्ट है ।

कर्मके दो भेद तो सभी जानते और मानते हैं—एक अच्छा कर्म और दूसरा बुरा कर्म । इन्हें ही विभिन्न शास्त्रकारोंने शुभ अशुभ, पुण्य पाप, कुशल अकुशल, शुक्ल कृष्ण आदि नामोंसे कहा है । इसके सिवाय भी विभिन्न दर्शनकारोंने विभिन्न दृष्टियोंसे कर्मके विभिन्न भेद किये हैं । गीताने सात्त्विक, राजस और तामस भेद पाये जाते हैं । जो उक्त भेदोंमें हो गर्भित हो जाते हैं । साधारणतया फलदानकी दृष्टिसे कर्मके सञ्चित, प्रारब्ध और कियमाण ये तीन भेद किये जाते हैं, कित्ती मनुष्यके द्वारा इस क्षण तक किया गया जो कर्म है, चाहे वह इस जन्ममें लिया गया हो या पूर्व जन्ममें, वह सब संचित कहा जाता है । इसी संचितका दूसरा नाम अदृष्ट और मोमांतकोंकी परिभाषामें अपूर्व भी है । इन नामों के उद्भूति का कारण यह है कि जिस समय कर्म या क्रिया की जाती है उसी समय के लिए वह दृश्य रहता है । उस समय के द्यौत जाने पर वह क्रिया स्वरूपतः द्यौत नहीं रहती, किन्तु उसके सूक्ष्म अंत एव अदृश्य अर्थात् अपूर्व और विलक्षण परिणाम ही बाकी रह जाते हैं । उन सब संचित कर्मोंको एक दिन भोगना असम्भव है, क्योंकि इनके परिणामोंमेंसे कुछ परस्पर विरोधी अर्थात् भले और बुरे दोनों प्रकारके फल देने वाले हो सकते हैं । उदारणार्थ, कोई संचित कर्म स्वर्गप्रद और कोई नरकप्रद भी होते हैं । इस लिये इन दोनों कर्मोंको एकदम भोगना असम्भव है । अत एव संचितमें से जितने कर्मोंके फलोंको भोगना पहले शुरू होता है उतने ही को प्रारब्ध करते हैं । तत्कालान्त विलक्षण अपने गीताँ रहस्यमें कियमाण भेद की बात नहीं माना है । वे लिखते हैं—

"कियमाण.....का अर्थ है—जो कर्म अभी हो रहा है अथवा जो कर्म अभी किया जा रहा है । परन्तु वर्तमान समयमें हम जो कुछ करते हैं यह प्रारब्ध कर्म का ही परिणाम है । अतः

दर्शनोंमें वर्णित पूर्वोक्त भेदोंमें नहीं पाया जाता । योगदर्शनमें कर्मका विभाक तीन रूपसे बतलाया है—जन्मके रूपमें, आयुके रूपमें और योगके रूपमें । किन्तु अमुक कर्माशय आयुके रूपमें अपना फल देता है, अमुक कर्माशय जन्मके रूपमें अपना फल देता है और अमुक कर्माशय भोगके रूपमें अपना फल देता है, यह बात वहाँ नहीं बतलाई है । यदि यह भी वहाँ बतलाया गया होता तो योगदर्शनके आयुविभाकवाले कर्माशयकी जैनदर्शनके आयुकर्मसे और जन्मविभाकवाले कर्माशयकी नामकर्मसे गुलना की जा सकती थी । किन्तु वहाँ तो सभी कर्माशय मिलकर तीन रूप फल देते हैं । जो कर्माशय दृष्टजन्मवेदनीय होता है वह केवल दो ही रूप फल देता है, जन्मान्तरमें न जानेसे उसका विभाक जन्मरूपसे नहीं होता । हम पहले ही लिख आये हैं कि इस ढंगका श्रेणिविभाग इतर दर्शनोंमें नहीं पाया जाता । इतर दर्शनोंमें वर्णित कर्मके जो भेद पहले गिनाये हैं, जैनदृष्टिसे वे कर्मोंकी विविध दशाएँ हैं, जैसा कि आगेके वर्णनसे स्पष्ट है ।

✓ कर्मोंकी विविध दशाएँ—जैन सिद्धान्तमें कर्मोंकी दस मुख्य अवस्थाएँ अथवा कर्मोंमें होनेवाली दस मुख्य क्रियाएँ बतलाई हैं, जिन्हें करण कहते हैं । उनके नाम—बन्ध, उद्धर्तन, अपवर्तन, सत्ता, उदय, उद्दीरणा, संक्रमण, उपशम, निधत्ति और निकाचना है । कर्मपरमाणुओंका आत्माके साथ सम्बन्ध होनेको बन्ध कहते हैं । यह सबसे पहली अवस्था है । इसके बिना अन्य कोई अवस्था हो ही नहीं सकती । इसके चार भेद हैं—प्रकृति-बन्ध, स्थितिवन्ध, अनुभागवन्ध और प्रदेशवन्ध । अर्थात् जब कर्मपरमाणु आत्माके साथ सम्बन्धको प्राप्त होते हैं तो उनमें आत्माके योग और कषाय रूप भावोंसे चार बातें होती हैं । प्रथम तुरन्त ही उनमें ज्ञानादिकको घातने वगैरहका स्वभाव पड़ जाता है, दूसरे उनकी स्थिति भी बँध जाती है कि ये अमुक समयतक आत्माके साथ बँधे रहेंगे । तीसरे उनमें तीव्र या मन्द फल

देनेका शक्ति यह होती है । जोसे के नियम प्रमाणमें आत्मामें सम्बद्ध हो जाते हैं । जैसा कि पहले समझाया गया है । दूसरी अवस्था या स्थिति उद्घर्तना है जिम्हिली और अनुमानके बदलनेको उद्घर्तना कहते हैं । तीसरी अवस्था अन्वयाना हमारे बीच होती है । इसमें निश्चिती और अनुमान का घटना अनुभवना कहा जाता है । इसके बाद में दोनों स्थितियाँ होती हैं । किसी कारण वशका अन्य करनेके बाद यदि बीच-आधे काम करता है तो उसके पहले चौथे हुए कर्मकी स्थिति और फलदानशक्ति यह रहती है । यो, राजा भेषियने मुनिके गलेमें सरा हुआ मौन टांग तो उस समय इस हरे कामके निर्वाणमें हमने सातों नरककी आयुष्य चला दिया था । किंतु बादको जब उसे अपने उत्त कामतर पथात्ताप हुआ और हमने भगवान महावीरके समयमारणमें धार्मिक सम्यक्त्वको प्राप्त किया तो शुभ परिणामोंके प्रभावमें उनकी बोधी हुई आयु प्रत्यक्ष पहले नरककी ही रहे गई थी । यह सब अवयवर्तनाकरणका ही कार्य है । इसी तरह अनुभवकारकी जघन्य स्थिति बाँधकर यदि कोई और भी दुरे काम करने लगे तथा उसके परिणाम पहलेसे भी अधिक कष्टप्रित हो जायें तो बाँध हुए कर्मकी स्थिति और फलदानशक्ति दुरे भावोंका अस्तर पाकर बढ़ सकती है । इस उद्घर्तना और अवयवर्तनाके कारण कोई कर्म जल्द फल देता है और कोई देरमें । किसीका तीव्र फल होता है और किसीका मन्द ।

बंधनेके बाद कर्म तुरन्त ही अपना फल नहीं देता, कुछ समय बाद उसका फल मिलता है, इसका कारण यह है कि बंधनेके बाद कर्म अस्तित्व रूपमें रहता है। जैसे शराब पीते ही अपना असर नहीं करती किन्तु कुछ देर बाद अपना असर करती है। उसीतरह कर्म भी बंधनेके बाद कुछ समयतक संचाररूपमें रहता है। इस कालको जैन परिभाषामें अवाधाकाल कहते हैं और यह कर्मकी स्थितिर निर्भर है। एक कोटी-कोटी सागरकी स्थितिमें एक सौ वर्ष प्रमाण अवाधाकाल होता है। अर्थात् यदि किसी कर्मकी



स्थिति एक कोटी-कोटी सागर बाँधो हो तो वह कर्म सौ वर्षके बाद अपना फल देना प्रारम्भ करता है । और तबतक फल देता रहता है, जबतक उसकी स्थिति पूरी न हो । आयुर्कर्मकी अवाधाके नियममें कुछ अस्वाद है, जिनका विवेचन इसी ग्रन्थके अनुवादमें किया है । इसप्रकार वैद्यनेके बाद कर्मके फल न देकर मौजूद रहने मात्रको सत्ता कहते हैं । और कर्मके फल देनेको उदय कहते हैं । यह उदय दो तरहका होता है—एक फलोदय दूसरा प्रदेशोदय । जब कर्म अपना फल देकर नष्ट हो जाता है तो वह फलोदय या विपाकोदय कहा जाता है, किन्तु जब कर्म उदयमें आकर भी बिना फल दिये ही नष्ट हो जाता है तो उसे प्रदेशोदय कहते हैं । फलोदय की उपमा सधवा युवतीसे और प्रदेशोदयकी उपमा विधवा युवतीसे दी जा सकती है ।

बौद्ध-दर्शनमें कर्मके भेद बतलाते हुए कुछ ऐसे कर्म बतलाये हैं, जिनका विनाशकाल नियत है और कुछ ऐसे कर्म बतलाये हैं, जिनका विनाशकाल नियत नहीं है । जैन-दर्शनमें भी नियतकालमें कर्मके फल देने को उदय कहा जाता है और <sup>(६)</sup>नियतकालसे पहले अर्थात् अनियतकालमें कर्मके फल देनेको उदीरणा कहते हैं । जैसे, आमके मांसिममें आम बँचनेवाले आमोंको जल्दी पकानेके लिए पेड़से ताड़कर भूसे वगैरहमें दबा देते हैं, जैससे वे आम वृक्षकी अपेक्षा जल्दी पक जाते हैं । इसीतरह कर्मका भी कभी कभी नियत समयसे पहले विनाश हो जाता है । यही विनाश उदीरणा कहा जाता है । इस उदीरणाके लिए पहले अश्वर्तनाकरणके द्वारा कर्मको देयतिका कम कर दिया जाता है । स्थिति घट जानेपर कर्म नियत समयसे पहले उदयमें आ जाता है । जब कोई आदमी पूरा आयु भोगे बिना अस्मयमें ही मर जाता है तो उसकी लोकमें अकालमृत्यु कही जाती है । इसका कारण आयुर्कर्मका उदीरणाका हो जाना ही है । अश्वर्तना हुए बिना उदीरणा नहीं हो सकती ।

कर्मग्रन्थोंकी रचना प्राचीन कर्मग्रन्थोंके आधारपर हुई है अतः उनके नामोंका भी अपने पूर्वजोंका ऋणी होना स्वाभाविक है । किन्तु जहाँतक हमें मालूम हो सका है उन कर्मग्रन्थोंने उनका नाम नहीं दिया हुआ है । अतः यह विचार करनेको आवश्यकता है कि ये नामकरण संस्कार स्वयं ग्रन्थकारके दिमागकी उपज है या उन्होंने उत्तमों भी अपने पूर्ववर्तियोंका अनुसरण किया है ?

देवेन्द्रहरिने अपने कर्मग्रन्थोंकी खोजकीक्रमेण प्राचीन कर्मग्रन्थोंका बृहत्कर्मविपाक, बृहत्कर्मस्तवसूत्र और शतकके नामसे उल्लेख किया है । तथा तौलरे कर्मग्रन्थ को अवेचुरिने बृहद्ग्रन्थस्वामित्व और प्राचीन पञ्चशीतिकका उल्लेख मिलता है । इससे स्पष्ट है कि देवेन्द्रहरिने पहले प्राचीन कर्मग्रन्थ उक्त नामोंसे प्रसिद्ध थे तथा उनकी टीकाओंमें उनकी यही नाम मौजूद या । इसीसे देवेन्द्रहरिने भ्रमनिवारणके लिये उनके नामोंके साथ 'हृत्' विशेषण लगाकर अपने ग्रन्थोंसे उनका पृथक्त्व तथा प्राचीनता सिद्ध की है । उक्त बातकी पुष्टिमें एक और भी उदाहरण है । प्रथम, द्वितीय तथा तृतीय कर्मग्रन्थका नाम कर्मविपाक पत्रपर रखकर भी देवेन्द्र हरिने प्राचीन कर्मग्रन्थों की अपेक्षसे उनके सामर्थ्यका प्रमाण बहुत कम रखा है । इतिवर चतुरविजयके टीकाकार प्रथम तीन प्राचीन कर्मग्रन्थोंमें सामर्थ्यकी संख्या क्रमशः १६८, ५३ और ५४ है जब कि प्रथम तीन नवीन कर्मग्रन्थोंकी सामर्थ्यकी संख्या क्रमशः ६०, ३३ और २४ है । किन्तु प्राचीन चौथी और पाँचवीं कर्मग्रन्थोंमें क्रमशः ८६ और १०९ सामर्थ्य है, तथा छठीमें भी क्रमशः ८६ और १०० सामर्थ्य है । इससे

१. 'हृत्' व बृहत्कर्मविपाके' पृ० २६ । 'बृहत् बृहत्कर्मग्रन्थसूत्रे' पृ०

१०० की विद्वत्कर्मविपाकेः शतके' पृ० ४९ । मटो० २० बर्मे० ।

२. 'बृहद्ग्रन्थस्वामित्वसूत्रे' । 'पञ्चशीतिके वृहत्त्व' ।

तृती० २० बर्मे० । ३. देखो, सूची० २० बर्मे० की प्रस्तावना ।

इसी नामसे कहा है । दूसरे कर्मग्रन्थका नाम कर्मस्तव है । यह नाम मूल ग्रन्थमें तो नहीं आया किन्तु उसकी स्वोपज्ञ टीकाके आदिमें तथा प्रशस्तिमें ग्रन्थकारने उसे इसी नामसे अभिहित किया है । तीसरे कर्मग्रन्थका नाम बन्धस्वामित्व है । इस पर स्वोपज्ञ टीका नहीं है किन्तु अन्य आचार्यकी 'अवचूरि' है । ग्रन्थकी प्रथम तथा अन्तिम गाथामें 'बन्धसामित्त' पद आता है । सम्भवतः इसीसे अवचूरिकारने इसे बन्धस्वामित्व नाम दिया है । अतः यह नाम भी ग्रन्थकारका दिया हुआ ही समझना चाहिये । चौथे कर्मग्रन्थका नाम पडशीतिक है । यह नाम मूल ग्रन्थमें तो नहीं आता, किन्तु उसकी स्वोपज्ञ टीकाके आदि तथा अन्तमें और प्रशस्तिमें उसका यही नाम दिया है । पञ्चम कर्मग्रन्थका नाम शतक है । ग्रन्थकी अन्तिम गाथामें 'यह नाम आता है । अतः पाँचों नवीन कर्मग्रन्थोंके जो नाम प्रचलित हैं वे स्वयं ग्रन्थकारके दिये हुए हैं' इसमें किसी प्रकारके सन्देहके लिये स्थान नहीं है । उनमें प्रथम तीन नाम तो ग्रन्थमें वर्णित विषयके आधारपर रखे गये हैं, क्योंकि प्रथम कर्मग्रन्थमें कर्मप्रकृतियोंके त्रिपाकका वर्णन है, दूसरे कर्मग्रन्थमें गुणस्थानोंमें कर्मोंके बन्ध, उदय, उदीरणा और सत्त्वका स्तवन—वर्णन किया गया है, और तीसरेमें गति आदि मार्गणाओंमें कर्मबन्धके स्वामित्वका विचार किया गया है । तथा अन्तके दो नाम ग्रन्थके परिमाणके आधारपर रखे गये हैं, क्योंकि चौथे कर्मग्रन्थमें ८६ गाथाएँ हैं अतः उसका नाम पडशीतिक है और पञ्चम कर्मग्रन्थमें १०० गाथाएँ हैं अतः उसका नाम शतक है ।

२ ये नाम पूर्वजोंके ऋणी हैं—पहले बतलाया गया है कि नवीन

- |                                   |                            |
|-----------------------------------|----------------------------|
| १ 'कर्मस्तवस्य विवृतिम्' ।        | २ 'कर्मस्तवस्य टीकेयम्' ।  |
| ३ 'बन्धस्वामित्वस्य व्याख्येयं' । | ४ 'श्री पडशीतिकशास्त्रं' । |
| ५ 'पडशीतिकशास्त्रं समर्थयन्नाह' । | ६ 'पडशीतिकटीकेयम्' ।       |
| ७ 'देविदसूरिलिहियं सयगमिणं' ।     |                            |

कर्मग्रन्थोंकी रचना प्राचीन कर्मग्रन्थोंके आधारपर हुई है अतः उनके नामोंका भी अपने पूर्वजोंका ऋणी होना स्वाभाविक है । किन्तु जहाँतक हमें मालूम हो सका है उन कर्मग्रन्थोंमें उनका नाम नहीं दिया हुआ है । अतः यह विचार करनेकी आवश्यकता है कि ये नामकरण संस्कार स्वयं ग्रन्थकारके दिमागकी उपज है या उन्होंने उसमें भी अपने पूर्वज-तियोंका अनुसरण किया है ?

देवेन्द्रसूरिने अपने कर्मग्रन्थोंकी स्वोपज्ञटीकामें प्राचीन कर्मग्रन्थोंका बृहत्कर्मचिपाक, बृहत्कर्मस्तवसूत्र और शतकके नामसे उल्लेख किया है । तथा तोसरे कर्मग्रन्थ को अवैचूरिने बृहद्वन्धस्वामित्व और प्राचीन पडशीतिकका उल्लेख मिलता है । इससे स्पष्ट है कि देवेन्द्रसूरिसे पहले प्राचीन कर्मग्रन्थ उक्त नामोंसे प्रसिद्ध थे तथा उनकी टीकाओंमें उनका यही नाम मौजूद था । इसीसे देवेन्द्रसूरिने भ्रमनिवारणके लिये उनके नामोंके साथ 'श्रुत्' विशेषण लगाकर अपने ग्रन्थोंसे उनका पृथक्त्व तथा प्राचीनता सिद्ध की है । उक्त बातकी पुष्टिमें एक और भी उपन्यास है । प्रथम, द्वितीय तथा तृतीय कर्मग्रन्थका नाम कर्मचिपाया पगैरर रत्नवर भी देवेन्द्र सूरिने प्राचीन कर्मग्रन्थों की अपेक्षासे उनमें गायत्रीओंका प्रमाण बहुत कम रखा है । सुनिश्चर चतुरविजयको केरलद्वारा प्रथम तीन प्राचीन कर्मग्रन्थोंमें गायत्रीकी संख्या क्रमशः १६८, ५७ और ५४ है जब कि प्रथम तीन नवीन कर्मग्रन्थोंकी गायत्रीओंकी संख्या क्रमशः ६०, ३४ और २४ है । किन्तु प्राचीन चौथी और पौन्येकर्मग्रन्थमें क्रमशः ८६ और १०६ गायत्री हैं, तथा नवीनमें भी क्रमशः ८६ और १०० गायत्री हैं । इनमें

१ 'उक्तं च श्रुत् कर्मचिपाये' पृ० २६ । 'यदुक्तं श्रुत् कर्मस्तवसूत्रे' पृ० १९ । 'यदुक्तं भी विद्वत्कर्मसूरिपादैः शतके' पृ० ७९ । सटी० पृ० कर्म० ।

२ 'उक्तं तद् श्रुत् बृहद्वन्धस्वामिपादुक्तारण ।' 'पट्टरीतिरे ह तन्म' । पृ० १११ सटी० पृ० कर्म० । ३ 'दे०', सटी० पृ० कर्म० ही प्रमाण ।

कर्मग्रन्थोंमें पहले उसकी रचना हुई है । इस तरह प्रथम द्वितीय और तृतीय का पोषण ही तो टीका केरु जाता है । केवल चतुर्थ और पञ्चम की बात सेव रह जाती है ।

चतुर्थ कर्मग्रन्थकी पद्धति ही गाथाकी टीकामें स्वोपज्ञ कर्मस्तव की टीकामें गुणस्थानोंका मातृस्वर वर्णन करनेका उल्लेख किया है । उक्त कर्मस्तव की दूसरी गाथाकी टीकामें स्वोपज्ञशतक टीका तथा स्वोपज्ञ-पडशीतिक टीकाका उल्लेख किया है और लिखा है कि उपग्राम श्रेणिका निवृत्त स्वरूप स्वोपज्ञशतकटीकामें दिया है, समुद्रातका निवृत्त स्वरूप स्वोपज्ञपडशीतिकटीकामें दिया है । शतककर्मग्रन्थके अन्तमें उप-ग्रामश्रेणि तथा शतक श्रेणिका वर्णन आता है । इससे ऐसा प्रतीत होता है कि शतक की टीका पहले बनाई गई है । अन्यथा कर्मस्तवकी दूसरी ही गाथाकी टीकामें उसके अन्तमें वर्णित श्रेणियोंके स्वरूपका उल्लेख न होता । किन्तु शतक की २६ वीं गाथाकी उत्थानिकामें लिखा है कि 'गुणस्थानोंकी अपेक्षासे प्रकृतिग्रन्थके स्वामित्वका विचार लघुकर्मस्तव-की टीकामें किया है और मार्गणाओं की अपेक्षासे स्वोपज्ञ ग्रन्थस्वामित्व-की टीकामें किया है, अतः यहाँ नहीं किया ।' इस उल्लेखसे तो ऐसा प्रतीत होता है कि लघुकर्मस्तवके नामसे ग्रन्थकारने अपने ही कर्मग्रन्थका उल्लेख किया है, किन्तु यदि ऐसा होता तो कर्मस्तवकी टीकाके प्रारम्भमें ही शतक टीका के अन्तमें वर्णित विषयका उल्लेख न पाया जाता । अतः मालूम होता है कि यह लघुकर्मस्तवग्रन्थ कोई दूसरा है, और स्वोपज्ञकर्मस्तव की टीकासे पहले ग्रन्थकारने शतक टीकाका निर्माण कर लिया था । अब रह जाता है पडशीतिका। उसकी रचना तो शतकसे पहले ही हुई जान पड़ती है, क्योंकि शतककी टीकामें ग्रन्थकारने पडशीतिक शास्त्रका उल्लेख किया

है, जब कि पडशीतिककी टीकामें शतकका उल्लेख नहीं मिलता । किन्तु कर्मस्तव की टीकामें पडशीतिक टीकाका और पडशीतिक टीकाके प्रारम्भमें ही स्वोपहकर्मस्तव टीकाका उल्लेख होनेसे ऐसा प्रतीत होता है कि दोनों टीकाएँ साथ साथ बनाई गई हैं । इस चर्चासे हम हसी निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि पाँचो मूल कर्मग्रन्थ उसी क्रमसे बनाये गये हैं, जिस क्रमसे वे प्रथम, द्वितीय वगैरह कहे जाते हैं । किन्तु स्वयं ग्रन्थ-कारने उन्हें कहीं प्रथम, द्वितीय आदि कहा हो ऐसा हमारे देखनेमें नहीं आया । मालूम होता है, उनके विषयक्रमको देख कर ही उन्हें प्रथम द्वितीय आदि नाम दे दिये गये हैं, क्योंकि कर्मसाहित्यमें वर्णनका प्रायः यही क्रम पाया जाता है और वह है भी क्रमवद्ध ही ।

✓४ कर्मग्रन्थोंका विषय—जैसा कि प्रारम्भमें ही बतलाया है और नामसे भी स्पष्ट है, सामान्यरूपसे कर्मग्रन्थोंका प्रतिपाद्य विषय जैन-सिद्धांतका प्र-धान अङ्गभूत कर्मसिद्धान्त ही है । विदोपरूपसे—प्रथम कर्मग्रन्थमें शानाव-रणीय आदि आठ कर्मों और उनके भेद-प्रभेदोंके नाम तथा उनके फलका वर्णन है । दूसरे कर्मग्रन्थमें गुणस्थानोंका स्वरूप समझाकर उनमें प्रकृतियोंके बन्ध, उदय, उदीरणा और सत्त्वका विचार किया है । अर्थात् यह बतलाया है कि अमुक अमुक गुणस्थानमें अमुक अमुक प्रकृतियोंका बन्ध, अमुक अमुक प्रकृतियोंका उदय, अमुक अमुक प्रकृतियोंकी उदीरणा और अमुक अमुक प्रकृतियोंका सत्त्व होता है । तीसरे कर्मग्रन्थमें मार्गणाओंके आभद-से कर्मप्रकृतियोंके बन्धके स्वामियोंको बतलाया है । अर्थात् यह बतलाया है कि अमुक मार्गणावाला जीव किन किन प्रकृतियोंका बन्ध करता है ? चाँदे कर्मग्रन्थमें जीवस्थान, मार्गणास्थान, गुणस्थान, भाव और संख्या ये पाँच विभाग करके उनका विस्तारसे वर्णन किया है । जीवस्थान, गुणस्थान, योग, उपयोग, हेतु, बन्ध, उदय, उदीरणा और सत्ता इन आठ विषयों

७	४ अधुवोदयद्वार	१८-२०
	अधुवोदया प्रकृतियां	१८
	उनके अधुवोदया होनेका कारण	१९-२०
	अधुवोदयकी परिभाषाके सम्बन्धमें शङ्का-समाधान	२०
८-१२	५-६ ध्रुव-अध्रुवसत्ताकद्वार	२१-४२
८-९	ध्रुवसत्ताका और अध्रुवसत्ताका प्रकृतियां	२१-२२
	१३० प्रकृतियोंके ध्रुवसत्ताका होनेका कारण	२३
	अनन्तानुबन्धी कषाय अध्रुवसत्ताका क्यों नहीं है ?	२३-२४
	२८ प्रकृतियोंके अध्रुवसत्ताका होनेका कारण	२४-२५
	कर्म प्रकृतिकी टीकामें उ० यशोविजय जी ने अध्रुवसत्ताका प्रकृतियां १८ क्यों बतलाई हैं ?	२४
१०	गुणस्थानोंमें मिथ्यात्व और सम्यक्त्व प्रकृतिकी सत्ताका विचार	२५-३५
	बन्ध, उदय और सत्त्व प्रकृतियों की संख्यामें अन्तर होनेका कारण	२६
	सम्यक्त्व और मिश्र मोहनीय बन्धके बिना उदयमें कैसे आती हैं ?	२६-३३
	मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना कौन कब करता है ?	२७
	लब्धियां	"
	ग्रन्थिका स्वरूप	"
	अधःकरण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण	२८-२९
	अन्तरकरणका स्वरूप	२९-३०
	प्रथमोपशम सम्यक्त्व कैसे होता है ?	३०
	मिथ्यात्वके तीन पुंज करनेमें मत भेद	३१-३२

	सास्वादन गुणस्थान क्य होता है ?	३४
११	गुणस्थानोंमें मिश्र मोहनीय और अनन्तानुबन्धी- की सत्ताका विचार	३५-३६
	अनन्तानुबन्धीकी सत्ताके चारोंमें कर्मशास्त्रियोंमें मतभेद	३६-३७
१२	गुणस्थानों में आहारकसप्तक और तीर्थङ्कर प्रकृति- की सत्ताका विचार	३७-४२
	तीर्थङ्कर प्रकृतिकी सत्तावाला जीव भिव्यात्व गुणस्थान- में क्य आता है ?	३९
	नरकमें सम्यग्दृष्टिकी उत्पत्ति होने में मतभेद	४०
१३-१४	७-८ घाति-अघातिद्वार	४२-४७
	सर्वघातिनी, देशघातिनी और अघातिनी प्रकृतियां	४२-४३
	प्रकृतियोंके सर्वघातिनी आदि होने में कारण	४३-४७
	कर्मकाण्ड और कर्मग्रन्थमें सर्वघातिनी और देश- घातिनी प्रकृतियों की संख्या में अन्तर होने का कारण	४६
१५-१७	९-१० पुण्य-पापद्वार	४७-४८
	पुण्य और पाप प्रकृतियां	" "
१८	१२ अपरावर्तमानद्वार	४९-५०
	अपरावर्तमान प्रकृतियां	"
१९	११ परावर्तमानद्वार	५१-५२
	परावर्तमान प्रकृतियां	"
१९	१३ क्षेत्रविपाकिद्वार	५२-५४
	विपाकका स्वरूप	५२
	विपाकके स्थान	५३
	क्षेत्रविपाका प्रकृतियां	"



	आनुपूर्वीके स्वरूपमें मतभेद	
	आनुपूर्वी जीवविपाका क्यों नहीं है ?	५१
२०	१४-१५ जीव और भवविपाकिद्वार	५४-५६
	जीवविपाका और भवविपाका प्रकृतियाँ	५४-५५
	गतिकर्म भवविपाकी क्यों नहीं है ?	५५-५६
२१	१६ पुद्गलविपाकिद्वार	५६-५७
	पुद्गलविपाका प्रकृतियाँ	
	रति और अरतिकर्म पुद्गलविपाकी क्यों नहीं हैं ?	५७
	पुद्गलविपाकी प्रकृतियोंकी संख्यामें कर्मकाण्ड	
	और कर्मग्रन्थमें अन्तर होनेका कारण	५७-५८
२१-२५	१७ प्रकृतिबन्धद्वार	५८-८६
२१	बन्धके भेद और उनका स्वरूप	५८-६०
२२	मूल प्रकृतिबन्धके स्थान और उनमें भूयस्कार आदि	
	बन्धोंका विवेचन	६०-६५
	बन्धस्थान का लक्षण	६१
	मूल प्रकृतियोंमें चार बन्धस्थान	॥
	॥ तीन भूयस्कार बन्ध	६२-६३
	॥ तीन अल्पतर बन्ध	६४-६५
	॥ चार अवस्थित बन्ध	६५
२३ ✓	भूयस्कार आदि बन्धोंका स्वरूप	६६-६७
२४	दर्शनावरण कर्ममें भूयस्कार आदि बन्धोंका विवेचन	६७-७०
	मोहनीय कर्म में	७७-७९
	गो० कर्मकाण्डके अनुसार मोहनीय कर्ममें भुजाकार	
	आदि बन्धोंका विवेचन	७०-७७

२५	नामकर्मके बन्धस्थान	७९-८३
	नामकर्मके बन्धस्थानोंमें भूयस्कारादि बन्ध	८३-८६
	नामकर्मके बन्धस्थानोंमें सातवें भूयस्कारके सम्बन्धमें	
	शङ्का-समाधान	८३-८४
६६-६२	१८ स्थितिवन्धद्वार	८७-१७०
२६	मूलकर्मोंकी उत्कृष्ट स्थिति	८७-८८
२७	मूलकर्मोंको जघन्य स्थिति	८८-८९
२८-३२	उत्तरप्रकृतियों की उत्कृष्ट स्थिति	८९-९२
३२	उत्कृष्ट स्थितिवन्धमें अवाधाकाल का प्रमाण	९२-९४
३३	तीर्थङ्करनाम और आहारकद्विककी उत्कृष्ट तथा जघन्य स्थिति और अवाधा	९४
	अन्तःकोटीकोटीका प्रमाण	९५
✓	तीर्थङ्करनामकी स्थितिको लेकर शङ्का-समाधान	९६-९८
✓	निकाचित, उद्धर्तन और अपवर्तनका स्वरूप	९८
	पूर्वका प्रमाण	९८-९९
३४	एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय और असंज्ञी जीवके आयुकर्मके उत्कृष्ट स्थितिवन्धका प्रमाण	९८-१००
	आयुकर्मके अवाधाकालके सम्बन्धमें विचार	१००-१०४
✓	आयुकर्म तथा उसकी अवाधाके सम्बन्धमें	
	पञ्चसंग्रहकार आदिका मत भेद	१०१-१०४
	वर्णादिचतुष्कके अवान्तर भेदोंकी स्थितिके सम्बन्धमें कर्मग्रन्थ और कर्मप्रकृतिमें अन्तर तथा उसका कारण	१०५
३५-३६	उत्तरप्रकृतियोंकी जघन्य स्थिति	१०५-१०६



मूलकर्मोंके स्थितियन्त्रके उत्कृष्ट आदि भेदोंमें सादि	
वगैरह भलोंका विचार	१३३-१३६
उत्तर प्रकृतियोंके स्थितियन्त्रके उत्कृष्ट आदि भेदोंमें	
सादि वगैरह भलोंका विचार	१३६-१३८
गुणस्थानोंकी अपेक्षासे स्थितियन्त्रका विचार तथा	
उत्तरे सम्बन्धमें शङ्का-समाधान	१३८-१४१
११ एकेन्द्रियादि जीवोंकी अपेक्षासे स्थितियन्त्रमें अल्प-	
दुहत्व	१४१-१४६
शुभ और अशुभ स्थितियन्त्रका कारण	१४६-१४७
स्थितियन्त्र और अनुभागवन्त्रके सम्बन्धमें शङ्का-	
समाधान	१४७-१४९
१४ जीवोंकी अपेक्षासे योगके अल्पदुहत्व तथा स्थिति-	
स्थानका वर्णन	१४९-१५१
योगका स्वरूप	१५०-१५१
स्थितिस्थानका लक्षण	१५४
अपर्याप्त जीवोंके प्रतिसमय होनेवाली योगकी बुद्धि-	
का प्रमाण	१५५-१५६
स्थितियन्त्रके कारण अध्यवसायस्थानोंका प्रमाण	१५६-१५७
१८ पञ्चेन्द्रिय जीवके जिन इकतालीस कर्मप्रकृतियोंका	
गन्ध अधिकसे अधिक जितने कालतक नहीं होता	
उन प्रकृतियों तथा उनके अवन्धकालका निरूपण	१५७-१६३
१९ तिहत्तर अधुवदन्धिनी प्रकृतियोंके निरन्तर दन्ध-	
कालका निरूपण	१६३-१६०

- ८८ वादर और सूक्ष्म क्षेत्र, काल और भाव पुद्गलपरा-  
वर्तका स्वरूप २७५-२८१
- दिगम्बरसाहित्यके अनुसार पञ्च परावर्तनका स्वरूप २८१-२८४
- ८९ उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध और जवन्य प्रदेशबन्धके स्वामी २८४-२८६
- ९०-९२ मूल और उत्तर प्रकृतियोंकी अपेक्षासे उत्कृष्ट प्रदेश-  
बन्धके स्वामी २८६-२९२
- ९३ मूल और उत्तरप्रकृतियोंकी अपेक्षासे जवन्य प्रदेश-  
बन्धके स्वामी २९२-२९५
- ४ प्रदेशबन्धके सादि वगैरह भङ्ग २९५-२९९
- ९६ योगस्थान, प्रकृति, स्थिति, स्थितिवन्धाध्यवसाय-  
स्थान, अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान, कर्मप्रदेश और  
रसच्छेदका परस्परमें अल्पबहुत्व ३००-३०६
- ६ प्रकृति, प्रदेश, स्थिति और अनुभागबन्धका कारण ३०७
- ७ घन, लोक, श्रेणि और प्रतरका स्वरूप ३०८-३१२
- लोकका आकार ३०९
- अधोलोकका समीकरण ३०९-३१०
- उर्ध्वलोकका समीकरण ३१०-३११
- ८ ~~२१~~ उपशमश्रेणिद्वार ३१३-३२८
- उपशम श्रेणिका वर्णन ”
- अनन्तानुबन्धी कषायके उपशमनकी विधि ३१४-३१६
- अनन्तानुबन्धी कषायके उपशममें मतभेद ३१६
- दर्शनत्रिकका उपशम ”
- चारित्रमोहनीयके उपशमनकी विधि ३१७-३२२

उपशमश्रेणिपर चढ़ने वालेके सम्बन्धमें मतभेद और

उसका कारण ३२३

उपशम और क्षयोपशममें अन्तर ३२३-३२४

उपशम श्रेणिसे गिरकर जीव जिन गुणस्थानोंमें

जाता है, उनके सम्बन्धमें मतभेद ३२६-३२७

उपशमश्रेणिसे गिरकर क्षपकश्रेणिपर चढ़नेके सम्बन्धमें ,

कामिकों और सैद्धान्तिकोंमें मतभेद ३२८

१९-००

२२ क्षपकश्रेणिद्वारा

१८, ११, १४, १५  
३२८-३४०

क्षपक श्रेणिका स्वरूप १० ११

अनन्तानुबन्धी चतुष्क और दर्शनत्रिकका क्षपणक्रम ३३०-३३२

चारित्र मोहनीयका क्षपणक्रम ३३२-३३४

शेष धातिकर्मोंका क्षपणक्रम ३३४

चारहवें गुणस्थानमें क्षय की जानेवाली प्रकृतियोंके

सम्बन्धमें मतान्तर ३३५-३३६



चौत्रोस विषयोंका तो गाथामें नाम निर्देश किया है, और 'त्र' शब्दसे उपशमश्रेणी और क्षयकश्रेणी संगृहीत की गई हैं। अर्थात् उपशमश्रेणी और क्षयकश्रेणीका वर्णन भी इस ग्रन्थमें किया है। इसप्रकार इस गाथाके द्वारा २६ विषयोंका वर्णन करने की प्रतिज्ञा की गई है—ध्रुवबन्धी आदि १२, विषाक ४, बन्ध ४, उसके स्वामी ४ और 'त्र' शब्दसे दोनों श्रेणियाँ।

सरलताके लिये गाथामें निर्दिष्ट कुछ विषयोंकी परिभाषा जान लेना आवश्यक है। अतः उनकी परिभाषाएँ नीचे दी जाती हैं—

**ध्रुवबन्धिनी प्रकृति**—अपने कारणके होनेपर, जिस कर्मप्रकृतिका बन्ध अवश्य होता है, उसे ध्रुवबन्धिनी प्रकृति कहते हैं। ऐसी प्रकृति अपने बन्धविच्छेद पर्यन्त हरेक जीवके प्रत्येक समय बंधती है।

**अध्रुवबन्धिनी प्रकृति**—बन्धके कारणोंके होते हुए भी, जो प्रकृति बंधती भी है और नहीं भी बंधती, उसे अध्रुवबन्धिनी कहते हैं। ऐसी प्रकृति अपने बन्धविच्छेदपर्यन्त बंधती भी है और नहीं भी बंधती।

**ध्रुवोदया प्रकृति**—अपने उदयकालके अन्त तक जिस प्रकृतिका उदय बराबर रुके बिना होता रहता है, उसे ध्रुवोदया कहते हैं।

**अध्रुवोदया प्रकृति**—अपने उदयकालके अन्ततक जिस प्रकृतिका उदय बराबर नहीं रहता, कभी उदय होता है और कभी नहीं होता, उसे अध्रुवोदया कहते हैं।

**ध्रुवसत्ताका प्रकृति**—सम्यक्त्व आदि उत्तरगुणोंकी प्राप्ति होनेसे पहले, अर्थात् मिथ्यात्वदशामें सभी संसारी जीवोंके जो प्रकृति सर्वदा वर्तमान रहती है, उसे ध्रुवसत्ताका कहते हैं। और—

१ “नियहेउसंभवेवि हु भयणिज्जो जाण होइ पयडीणं ।

बंधो ता अधुवाओ, धुवा अभयणिज्जबंधाओ ॥१५३॥” पद्यसं० ।

२ “अव्वोच्छिन्नो उदओ जाणं पगईण ता ध्रुवोदइया ।

वोच्छिन्नो वि हु संभवइ जाण अधुवोदया ताओ ॥१५५॥” पद्यसं० ।

अध्रुवसत्ताका प्रकृति-मिथ्यात्वदशामें जित प्रकृति की सत्ताका नियम नहीं होता, उसे अध्रुवसत्ताका कहते हैं ।

घातिनी प्रकृति-जो कर्मप्रकृति आत्माके ज्ञानादिकगुणोंका घात करती है, उसे घातिनी कहते हैं। वह दो प्रकारकी होती है एक सर्वघातिनी और दूसरी देशघातिनी ।

अघातिनी प्रकृति-जो प्रकृति आत्मिक गुणोंका घात नहीं करती, उसे अघातिनी कहते हैं ।

पुण्य प्रकृति-जिसका फल शुभ होता है ।

पाप प्रकृति-जिसका फल अशुभ होता है ।

परावर्तमाना-किसी दूसरी प्रकृतिके बन्ध, उदय अथवा दोनोंको रोककर जित प्रकृतिका बन्ध, उदय अथवा दोनों होते हैं, उसे परावर्तमाना कहते हैं ।

अपरावर्तमाना-किसी दूसरी प्रकृतिके बन्ध, उदय अथवा दोनों को रोके बिना जित प्रकृतिका बन्ध, उदय अथवा दोनों होते हैं, उसे अपरावर्तमाना कहते हैं ।

क्षेत्रविपाका-नया शरीर धारण करनेके लिये जड़ जीव गमन करता है, उक्त समय ही अर्थात् विग्रहगतिमें जो कर्मप्रकृति उदयमें आती है, उसे क्षेत्रविपाका कहते हैं ।

जीवविपाका-जो प्रकृति जीवमें ही अपना फल देती है, उसे जीवविपाका कहते हैं ।

भवविपाका-जो प्रकृति नर-नारकादि भवमें ही फल देती है, अर्थात् जिसके फलमें जीव संसारमें रहता है उसे भवविपाका कहते हैं ।

पुद्गलविपाका-जो प्रकृति शरीररूप परिणत हुए पुद्गल परमाणुओं

१ "विनिवारित्य जा गच्छद् बंधं उदय च अद्यगर्हण ।

सा तु परित्यजनापी अग्निवर्तेती क्षरद्विज्ञा ॥१६१॥" पदसं० ।



में अपना फल देती है, उसे पुद्गलविपाका कहते हैं ।

इसप्रकार इस ग्रन्थमें वर्णित विभिन्न प्रकृतियोंकी परिभाषाएँ जाननी चाहियें ।



## १. ध्रुववन्धिद्वार

क्रमानुसार प्रथम द्वारमें ध्रुववन्धिनी प्रकृतियोंको गिनाते हैं—

वैन्नचउ-तेय-कम्मा गुरुलहु-निभिणो-ववाय-भय-कुच्छा ।

मिच्छ-कसाया-चरणा विग्घं ध्रुववन्धि सगचत्ता ॥ २ ॥

अर्थ—वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, तैजस, कामर्ग, अगुरुलघु, निर्माण, उपघात, भय, जुगुप्सा, मिथ्यात्व, सौलह कपाय, पाँच ज्ञानावरण, नौ दर्श-नावरण और पाँच अन्तराय ये सैतालीस प्रकृतियाँ ध्रुववन्धिनी हैं ।

भावार्थ—इस गाथामें ग्रन्थकारने ध्रुववन्धिनी प्रकृतियोंको गिनाया

१ पञ्चसङ्ग्रहकी निम्न गाथामें भी कर्मग्रन्थसे मिलता जुलता निर्देश है—

“ध्रुववन्धि-ध्रुवोदय-सव्वघाड्-परियत्तमाण-असुभाओ ।

पंच य सप्पडिवक्खा पगई य विवागओ चउहा ॥ १३२ ॥”

इसमें ध्रुववन्धी, ध्रुवोदय, सर्वघाती, परावर्तमान और अशुभ तथा इनके प्रतिपक्षी अध्रुववन्धी, अध्रुवोदय, देशघाती, अपरावर्तमान और शुभ द्वारों-का तथा चार प्रकारकी विपाका प्रकृतियोंका उल्लेख किया है ।

गोमट्टसार कर्मकाण्डमें ध्रुवसत्ताका, अध्रुवसत्ताका, परावर्तमाना और अपरावर्तमाना प्रकृतियोंको छोड़कर शेष प्रकृतियोंका यथास्थान निर्देश किया है ।

२ पञ्चसङ्ग्रह में ध्रुववन्धिप्रकृतियों को इस प्रकार गिनाया है—

“नाणंतरायदंसण, ध्रुववन्धि कसायमिच्छभयकुच्छा ।

अगुरुलघुनिमिणतेयं उवघायं वण्णचउकम्मं ॥ १३३ ॥”

कर्मकी पाँच प्रकृतियाँ अपने अपने बन्धविच्छेद होनेके स्थान तक अवश्य बंधती हैं, तथा इनकी विरोधिनी कोई अन्य प्रकृति भी नहीं है ; अतः ये सब ध्रुवबन्धिनी कहलाती हैं ।

इस प्रकार ये सैतालीस कर्मप्रकृतियाँ अपने मिथ्यात्व, अघिरति, कपाय आदि कारणोंके होनेपर सभी जीवोंके अवश्य बंधती हैं, इसलिये ये ध्रुवबन्धिनी हैं । इनमें ज्ञानावरणभी पाँच, दर्शनावरणकी नौ, मोहनीयकी उन्नीस, नामकर्मकी नौ और अन्तरायकी पाँच, इस प्रकार पाँच कर्मोंकी उत्तर प्रकृतियाँ सम्मिलित हैं ।



## २. अध्रुवबन्धिद्वार

द्वितीय द्वारका प्रारम्भ करते हुए अध्रुवबन्धिनी प्रकृतियोंको बतलाते हैं—  
तणु-वंगा-गिड़-संघयण-जाड़-गड़-खगड़-पुन्वि-जिणु-सासं ।  
उज्जोया-यव-परधा-तसवीसा गोय वैयणियं ॥ ३ ॥  
शसाइजुयलदुग-वेय-आउ तेवुत्तरी अध्रुवबन्धा ।

अर्थ—शरीर तीन—औदारिक, वैक्रिय और आहारक, उपाङ्ग तीन—  
औदारिक अङ्गोपाङ्ग, वैक्रिय अङ्गोपाङ्ग और आहारक अङ्गोपाङ्ग, संस्थान  
छह—समचतुरस्र, न्यग्रोधपरिमण्डल, स्वाति, कुब्जक, वामन और हुण्डक,  
संहनन छह—वज्रऋषभनाराच, ऋषभनाराच, नाराच, अर्धनाराच, कीलिका

१ गोमट्टसार कर्मकाण्ड में इन प्रकृतियों को इस प्रकार गिनाया है—

“घातिमिच्छकसाया भयतेजगुरुदुगणिमिणवण्णचउ ।

सत्तेतालधुवाणं ... .. ॥ १२४ ॥”

२ यशोविजयजीने अपनी टीकामें ध्रुवबन्धिनी प्रकृतियोंको गिनाया है ।

देखो—कर्मप्रकृति, बन्धनकरण पृष्ठ ९ ।

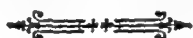
र सेवार्थ, जानि पाँच—एकेन्द्रिय, द्वौन्द्रिय, त्रौन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और  
 वेन्द्रिय, गाने चार—देव, मनुज, निर्धन और नारक, विहायगेति दो—  
 ल और अमराल, आहुपूर्वी चार—देवाहुपूर्वी, मनुज्याहुपूर्वी, निर्धनाहुपूर्वी  
 ; नरकाहुपूर्वी, तोषक, उष्टान, उष्टोत, आतन, आयात, वन आदि  
 अर्थात् बलदाक और स्थावर दशक, गौत्र दो—उच्च और नीच, वेद-  
 दो—मातवेदनीय और असातवेदनीय, हात्य आदि दो युगल अर्थात्  
 ; रति और मोक्ष, अरति, वेद तीन—स्त्री, पुत्र और नपुंसक, आहु  
 —देवाहु, मनुज्याहु, निर्धनाहु और नरकाहु, ये विद्वत्तर ब्रह्मविद्या  
 बन्धिनो हैं ।

**भावार्थ**—इन वेद नामों के व्यवहारने अशुद्धविधान ब्रह्मविद्याके  
 पा हैं । इनके सामान्य करनेके करनेसे भी इनका व्यवहार निरर्थक  
 नहीं होता, अर्थात् कभी व्यवहार होता है और कभी व्यवहार नहीं होता;  
 ये इनके अशुद्धविधानों करते हैं । करनेके करनेसे भी करनेके कुछ  
 फल व्यवहार तो इनके नहीं होता कि उनमें विरोधको प्रमाणों  
 स्थान से लेते हैं, और कुछ ब्रह्मविद्या व्यवहारों ही कभी प्रमाणों  
 में नहीं आते ।





पाँच ज्ञानावरण, पाँच अन्तराय और चार दर्शनावरण, इन चौदह प्रकृतियोंका उदय बारहवें गुणस्थान तक बराबर होता है, अतः इन्हें ध्रुवोदया कहा है। मोहनीयकर्मकी एक मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयका विच्छेद मिथ्यात्वगुणस्थानके अन्तमें होता है। अतः पहले गुणस्थानमें रहने वाले जीवके मिथ्यात्वका उदय ध्रुव होता है। इसलिये यह प्रकृति ध्रुवोदया है। इस प्रकार नामकर्मकी १२, ज्ञानावरणकी ५, अन्तरायकी ५, दर्शनावरणकी ४ और मोहनीयकी १, कुल सत्ताईस प्रकृतियाँ ध्रुवोदया हैं।



## ४. अध्रुवोदयद्वार

अत्र चतुर्थद्वारमें अध्रुवोदयप्रकृतियोंको गिनाते हैं—

थिर-सुभियर विणु अध्रुववन्धी मिच्छ विणु मोहध्रुववन्धी ।  
निदो-बघाय-भीसं, संमं पणनवइ अध्रुवुदया ॥ ७ ॥

अर्थ—स्थिर, अस्थिर, शुभ और अशुभके बिना शेष ६९ अध्रुववन्धि-प्रकृतियाँ, मिथ्यात्वके बिना मोहनीयकर्मकी १८ ध्रुववन्धिप्रकृतियाँ, पाँच निद्रा, उपघात, मिश्र और सम्यक्त्व, ये ९५ प्रकृतियाँ अध्रुवोदया हैं।

भावार्थ—इससे पूर्वकी गाथामें २७ ध्रुवोदयप्रकृतियोंको गिनाया है। और आठों कर्मोंकी कुल उदयप्रकृतियाँ १२२ हैं। अतः शेष ९५ प्रकृतियाँ अध्रुवोदया हैं, जो इस गाथामें बतलाई गई हैं। उनमें स्थिर आदि चारके सिवाय शेष ६९ अध्रुववन्धिप्रकृतियाँ अध्रुवोदया हैं। उनहत्तर प्रकृतियोंमेंसे तीर्थकर, उद्धास, उद्योत, आतप और पराघात, इन पाँच प्रकृतियोंका उदय किसी जीवके होता है और किसी जीवके नहीं होता है। तथा शेष ६४ प्रकृतियाँ जैसे वन्धदशामें विरोधिनी हैं वैसेही उदयदशामें भी विरोधिनी हैं, अतः अध्रुवोदया हैं।

तथा, सोलहकपाय, भय और जुगुप्सा, मोहनीयकर्मकी ये अष्टारह



यह प्रकृति भी अध्रुवोदया है । इस प्रकार ९५ प्रकृतियाँ अध्रुवोदया हैं । इनके उदयका विच्छेद होने पर भी पुनः उदय होने लगता है ।

शङ्का—यदि अध्रुवोदयकी यही परिभाषा है तो मिथ्यात्वको भी अध्रुवोदय कहना चाहिये, क्योंकि सम्यक्त्वकी प्राप्ति होनेपर उसके उदयका विच्छेद होजाता है, और सम्यक्त्वके छूट जाने पर पुनः उसका उदय होने लगता है ।

उत्तर—उदयके विच्छेदके न होने पर भी द्रव्य, क्षेत्र, काल आदिके निमित्तसे जिन प्रकृतियोंका उदय कभी होता है और कभी नहीं होता है, उन्हें अध्रुवोदया कहते हैं । जैसे, बारहवें गुणस्थान तक निद्राका उदय बतलाया है । किन्तु उसका उदय सर्वदा नहीं होता । परन्तु मिथ्यात्व-कर्ममें यह बात नहीं है, क्योंकि मिथ्यात्वका उदय केवल पहलेही गुणस्थानमें बतलाया है और वहाँ उसके उदयका प्रवाह एक क्षणके लिये भी नहीं रुकता, अतः वह ध्रुवोदय ही है ।




---

यहाँ पूर्वकोटीपृथक्त्वसे तीन अथवा चार पूर्वकोटी लेना चाहिये, जैसा कि कोट्याचार्य ने अपनी टीकामें लिखा है—

“तिसृभिश्चतस्रभिर्वा पूर्वकोटिभिरधिकानीति शेषः ।” पृ० ७८२ ।

१ कर्मप्रकृतिकी यशोविजयकृत टीकामें ध्रुवोदया और अध्रुवोदया प्रकृतियोंको गिनाया है—पृ० १० ।



## ५-६ ध्रुव-अध्रुवसत्ताकद्वार

पञ्चम और षष्ठ द्वारका एक साथ उद्घाटन करते हुए दो ग  
से ध्रुवसत्ताका और अध्रुवसत्ताका प्रकृतियोंको गिनाते हैं—

तसन्नवीस सगतेय-कम्म ध्रुवबंधि सेस वेयतिगं ।  
आगिइतिग वेयणियं दुजुयल सगउरल सात्तचऊ ॥  
खगई-तिरिदुग नीयं ध्रुवसंता संम मीस मणुयदुगं ।  
विउविकार जिणा-ऊ हारसगु-चा अध्रुवसंता ॥ ९ ॥

अर्थ—सन्न, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, शुभ, सुभग,  
आदेय, यदाःकोर्ति, ह्यावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, अस्थिर,  
दुर्भग, दुःस्वर, अनादेय, अयदाःकोर्ति, ये तत्तादिक ब्रौत प्रकृतिय  
वर्ग, पाँच रत्त, दो गन्ध, आठ त्वरा, ये वर्णादि ब्रौत प्रकृतियाँ, तैज  
कर्मनगरोर, तैजस्तैजस्तदन्धन, तैजस्तकर्मनगन्धन, कर्मनकर्म  
तैजस्तसद्भातन, कर्मनस्तद्भातन, ये तैजस्तकर्मनस्तक, १७ (वर्गचतुष्प  
और कर्मनके सिवाय शेष इकतालीस ध्रुवबन्धिप्रकृतियाँ) तीन वेद, न  
त्रिक अर्थात् ६ संस्थान, ६ संहनन और पाँच जाति, वेदनोप, ह  
और शोक अरतिके दो युगल, औदारिकरोर, औदारिकम  
औदारिकस्तद्भात, औदारिकऔदारिकबन्धन, औदारिकतैजस्तदन्धन,  
रिककर्मनदन्धन, औदारिकतैजस्तकर्मनदन्धन, ये सात औदारिक प्र  
उद्घात, उद्योग, आतर और पराघात, ये उद्घात आदि च  
विद्यायोगति, तिर्यङ्गति, तिर्यङ्गानुपूर्वी, नीचगोत्र, ये एकलौ तौत  
ध्रुवसत्ताका हैं— सन्नकल्हकी प्राप्ति होनेसे पहले सभी जीवोंके इन  
रती हैं । तथा, (सन्नकल्ह, निज, मनुष्यगति, मनुष्यानुपूर्वी,  
देवानुपूर्वी, नरकगति, नरकानुपूर्वी, वैदिक्यरोर, वैदिक्यज्ज्ञानाज्ञ,  
स्तद्भातन, वैदिक्यवैदिक्यदन्धन, वैदिक्यतैजस्तदन्धन, वैदिक्यकर्मनदन्धन



हो रहा है, उन नमय उत्तका दन्ध भी होना आवश्यक नहीं है । किन्तु जो प्रकृति वन्द्यदशामें है और जिनका उदय हो रहा है, उन दोनोंकी ही सत्ताका होना आवश्यक है । अतः वन्द्यदशाकी और उदयदशाकी प्रकृतियाँ सत्तामें रहती ही हैं । तथा, निष्यात्वदशामें जिनकी सत्ता नियन्त्रित नहीं होती, ऐसी प्रकृतियाँ भी कम ही हैं । इन कारणोंसे ध्रुवसत्ताका प्रकृतियोंकी संख्या अधिक है और अध्रुवसत्ताकाकी कम । अतः,

व्रतादि श्रेष्ठ, वर्णादि श्रेष्ठ और तैजसकर्मगतककी सत्ता सभी संतारी जीवोंके रहती है, अतः ये ध्रुवसत्ताक हैं । सैतालीस ध्रुवदन्धिनी प्रकृतियोंमेंसे वर्गचतुष्क और तैजस तथा कर्मगतको इसलिये कमकर दिया है कि उन्हें गाथाके प्रारम्भमें ही अलगसे गिना दिया है । वैसे तो जो ध्रुवदन्धिनां हैं उन्हें ध्रुवसत्ताका होना ही चाहिये; क्योंकि जिनका दन्ध सर्वदा होता है उनकी सत्ता सर्वदा क्यों न रहेगी? तीनों वेदोंका दन्ध और उदय अध्रुव व्रतलाया था किन्तु उनकी सत्ता ध्रुव है, क्योंकि वेदोंका दन्ध जारी जारी-से होता रहता है । आहूतित्रिक अर्थात् संत्यान संहनन, और जाति भी पूर्ववत् ध्रुवसत्ताक है । परस्परनें दलोंकी संक्रान्ति होनेकी अपेक्षासे वेदनीय-द्रिक ध्रुवसत्ताक है । हात्य, रति और अरति शोककी सत्ता नौवि गुणत्यान तक सभी जीवोंके होती है । औदारिकलतककी सत्ता भी सर्वदा रहती है, क्योंकि मनुष्यगति और तिर्यक्षगतिने इनका उदय रहता है और देवगति तथा नरकगतिमें इनका दन्ध होता है । इसी प्रकार उद्धात आदि चार, विद्या-योगतिका युगल, तिर्यग्विद्रिक और नीचगोत्रकी भी सत्ता सर्वदा रहती है । सन्पत्त्वकी प्राप्ति होनेसे पहले सभी जीवोंके ये प्रकृतियाँ सर्वदा रहती हैं, इसीसे इन्हें ध्रुवसत्तावाली कहा जाता है ।

शङ्खा-अनन्तानुदन्धीकमायका उद्वलन हो जाता है अतः उसे भी अध्रुवसत्ताक मानना चाहिये ।

उत्तर-सन्पद्वाटि जीवोंके ही अनन्तानुदन्धी कमायका उद्वलन होता

और अधुवसत्ताका विचार नहीं जी में ही उभरेगा कि या बात है, उन्होंने सम्पत्त्य आदि उत्सर्गपूर्ण को प्राप्त नहीं किया है । अतः अनन्त-कालीन भुवसत्ता ही मानना चाहिये । यदि उत्सर्गपूर्ण की प्राप्ति ही अन्तर्गते अधुवसत्ताको माना जायेगा, तो केवल अनन्तानुपन्ना कल्प ही अधुवसत्ताक नहीं दूजेगी, बल्कि सभी प्रकृतियाँ अधुवसत्ताक दूजेगी, कि उत्सर्गपूर्णके होनेपर सभी प्रकृतियाँ अपने अपने योगस्थान में समा-विष्ट हो जायें हैं ।

येच अहारस्य प्रकृतियाँ अधुवसत्ताकी हैं; क्योंकि सम्पत्त्य और

१ कर्मप्रकृतिही उपाध्याय यज्ञोपजयकृप शीकमें, पृष्ठ १० पर भुवसत्ताका प्रकृतियाँ तो १३० ही बतलाई हैं किन्तु अधुवसत्ताका १८ बतलाई है । इसका कारण यह है कि उसमें वैकिय एतादृशके स्थानमें वैकियपट्ट ही था गया है, और आहारक मातृके स्थानमें आहारकद्रिक लिखा है । इस आहार वैकियसंघातन, वैकियवैकियबन्धन, वैकियतैजसबन्धन, वैकियकर्मण-बन्धन, वैकियतैजसकर्मणबन्धन, आहारकसंघातन, आहारकआहारकबन्धन, आहारकतैजसबन्धन, आहारककर्मणबन्धन और आहारकतैजसकर्मणबन्धन, इस दस प्रकृतियोंको सत्तामें सम्मिलित नहीं किया है । इसपर कर्मप्रकृतिमें कटिप्पणी है, जिसका आशय है कि पञ्चसङ्ग्रहके तृतीयद्वार को ३३ वीं धाके चतुर्थपादमें 'अट्टारस अधुवसत्ताओ' आया है । उसीके आधारपर उपाध्यायजीने १८ अधुवसत्ताका प्रकृतियाँ बतलाई हैं । किन्तु मलयगिरिकी मतमें गर्गपिके मतानुसार १३० प्रकृतियाँ अधुवसत्ताका ही हैं । उसका अनु-गण करके उपाध्यायजीने भी १३० प्रकृतियाँ अधुवसत्ताका बतलाई हैं ।

पञ्चसङ्ग्रह में १८ अधुवसत्ताका प्रकृतियोंको इसप्रकार गिनाया है—

“उच्चं तित्थं सम्मं मीसं वेउव्विहफमाऊणि ।

मणुदुग आहारदुगं अट्टारस अधुवसत्ताओ ॥ १११ ॥”

अर्थात्—उच्चगोत्र, तीर्थङ्कर, सम्यक्त्व, मित्र, वैकियपट्ट, चारों आयु,

मिथकी सत्ता अभव्योंके तो होती ही नहीं, किन्तु बहुतसे भव्योंके भी नहीं होती है। तथा, तेजकाय और वायुकायके जीव मनुष्यद्विककी उद्वलना कर देते हैं, अतः मनुष्यद्विककी सत्ता उनके नहीं होती है। वैक्रिय आदि ग्यारह प्रकृतियोंकी सत्ता अनादि निगोदिया जीवके नहीं होती, तथा जो जीव उन का बन्ध करके एकेन्द्रिय में जाकर उद्वलन कर देते हैं, उनके भी नहीं होती है। तथा, सम्यक्त्वके होते हुए भी जिननाम किस्सेके होता है और किसीके नहीं होता है। तथा, स्यादरोंके देवायु और नरकायुका, अहनिन्द्रोंके तिर्यगायुका, तेजकाय, वायुकाय और सतमनरकके नारकियोंके मनुष्यायुका, सर्वथा बन्ध न होनेके कारण उनकी सत्ता नहीं है। तथा, संयमके होनेपर भी आधारकस्तक किस्सेके होते हैं और किसीके नहीं होते। तथा उच्चगोत्र भी अनादि निगोदिया जीवोंके नहीं होता, उद्वलन हो जानेपर तेजोकाय और वायुकायके भी नहीं होता। अतः ये अष्टादश प्रकृतियाँ अध्रुवसत्ताका हैं।

अब तीन गाथाओंके द्वारा, गुणस्थानों में कुछ प्रकृतियोंकी ध्रुवसत्ता और अध्रुवसत्ता का निरूपण करते हैं—

**पदमतिगुणेषु मिच्छं नियमा अजयाइअट्ठगे भजं ।**

**सासाणे खलु सम्मं संतं मिच्छाइदसगे वा ॥ १० ॥**

अर्थ—आदिके तीन गुणस्थानों में मिच्छात्वमोहनीयकी सत्ता अवश्य होती है। और अत्यंत सम्यग्द्विकों आदि लेकर आठ गुणस्थानोंमें मिच्छात्वकी सत्ता भवनाय है, अर्थात् किसीके होती है और किसीके नहीं होती। सात्त्वादन नामक दूसरे गुणस्थान में सम्यक्त्वमोहनीयकी सत्ता निश्चय होती है। किन्तु सात्त्वादनके सिवाय मिच्छात्व आदि दस गुणस्थानोंमें सम्यक्त्वमोहनीयकी सत्ता 'वा' अर्थात् निश्चयसे होती है।

**भावार्थ—**दस गाथा में मिच्छात्वमोहनीय और सम्यक्त्वमोहनीयके

मनुष्यद्विक और आधारकद्विक, ये अठारह अध्रुवसत्ताका प्रकृतियाँ हैं।

अस्तित्वका विचार गुणस्थानों में किया है और बतलाया है कि किम गुण-स्थानमें वे नियमों रहती हैं और किम गुणस्थानमें अनियमों । इसको स्पष्ट करनेके लिये मोहनीयकर्मकी इन प्रकृतियोंके सम्बन्धमें कुछ विशेष विवेचन करना अनुस्यूक्त न होगा ।

ऊपर ग्रन्थ, उदय और सत्त्व प्रकृतियोंको बतलाते समय, ग्रन्थ-प्रकृतियोंकी संख्या १२०, उदयप्रकृतियोंकी संख्या १२२ और सत्त्वप्रकृतियोंकी संख्या १५८ बतला आये हैं । उदय और सत्त्व प्रकृतियोंकी संख्या में अन्तर होनेका कारण तो वहीं बतला दिया है, किन्तु ग्रन्थ और उदय प्रकृतियोंकी संख्यामें अन्तर पड़नेका कारण नहीं बतलाया है । उसे यहाँ बतलाते हैं ।

कर्म प्रकृतियोंके ग्रन्थ, उदय और सत्त्वाके सम्बन्धमें एक सामान्य नियम यह है कि जिन कर्मप्रकृतियोंका ग्रन्थ होता है, ग्रन्थ होनेके पश्चात् वे ही कर्मप्रकृतियाँ सत्तामें रहती हैं, और उदयकाल आनेपर उनका ही उदय होता है । विचारसे भी यही बात प्रमाणित होती है, क्योंकि जिन कर्मोंको बांधा ही नहीं, उनका अस्तित्व और उदय कैसे हो सकता है ? किन्तु इस सामान्य नियमका भी एक अन्वय है । दर्शनमोहनीयकर्मकी तीन प्रकृतियोंमेंसे केवल एक मिथ्यात्वमोहनीयका ही ग्रन्थ होता है, शेष दो प्रकृतियाँ—सम्यक्त्वमोहनीय और मिश्रमोहनीय ग्रन्थके बिना ही उदयमें आती हैं । इसका कारण निम्न प्रकार है—

जब कोई अनादि मिथ्यादृष्टि जीव प्रथम बार सम्यक्त्व ग्रहण करनेके

१ “सञ्जुवसमणा मोहस्सेव उ तस्सुवसमक्खियाजोग्गो ।

पञ्चेदिभो उ सत्ती पज्जत्तो लद्धितिगज्जत्तो ॥३॥” कर्मप्रकृति(उपशमना०)

“लद्धितिगज्जत्तो”त्ति-पंचिदितो सण्णी पज्जत्तो एयाहिं लद्धीहिं सहितो, भववा उवसमलद्धी उवएससवणलद्धी पउगगलद्धिरिति एयाहिं सहिओ” । चूर्णि ।

अभिमुख होता है, तो तीन लब्धियोंमें युक्त होता हुआ करणलब्धको करता है। करणका अर्थ परिणाम होता है और लब्धिका अर्थ प्राप्ति या शक्ति होता है। अर्थात् उस समय उस जीवको ऐसे २ उत्कृष्ट परिणामोंकी प्राप्ति होती है, जो अनादि कालसे पड़ी हुई मिथ्यात्वरूपी ग्रन्थि अर्थात् गाँठका भेदन

अर्थात्-सर्वोपशमना मोहनीयकर्मकी ही होती है। जो जीव उसका पूरा पूरा उपशमन करनेके योग्य है वह पञ्चेन्द्रिय, सैनी और पर्याप्तक इन तीन लब्धियों से, अथवा उपशमलब्धि, उपदेशश्रवणलब्धि और प्रायोग्य-लब्धि अर्थात् तीनकरणमें कारणभूत उत्कृष्ट योगलब्धिसे युक्त होता है। अर्थात् पञ्चेन्द्रिय सैनी पर्याप्तक जीवही उपशमना वगैरह लब्धियोंके होनेपर मोहनीयकर्मका सर्वोपशमन करता है।

लब्धिसार में क्षयोपशमलब्धि, विशुद्धिलब्धि, देशनालब्धि, प्रायोग्य-लब्धि और करणलब्धि, इस प्रकार पांच लब्धियाँ बतलाई हैं। यथा—

“खयडवस्तमिय विसोही देसण पाउग्गकरणलद्धी य ।

चत्तारि वि सामण्णा करणं सम्मत्तचारित्ते ॥ ३ ॥”

इनमेंसे प्रारम्भ की चार लब्धियाँ साधारण हैं—भव्य और अभव्य दोनों के होती हैं। किन्तु करणलब्धि भव्य ही के सम्यक्त्व और चारित्र्य की प्राप्तिके समय होती है।

आगे गा० ४, ५, ६, वगैरहमें इन लब्धियों का स्वरूप बतलाया है।

१ विशेषावश्यक भाष्यमें इस ग्रन्थिका स्वरूप इस प्रकार बतलाया है—

“गंठित्ति सुदुब्बेयो कक्खणघणरूढगूढगंठि व्व ।

जीवत्स कम्मजणित्थो घणरागदोत्तपरिणामो ॥ १२०० ॥”

अर्थात्—कर्मोंमें होनेवाले जीवके तीव्र रागद्वेषरूपी परिणामोंके ग्रन्थि कहते हैं। कठोर पची हुई सूखी गाँठकी तरह, इस कर्मग्रन्थिका भी भेदन करना अर्थात् खोलना दया कठिन कार्य है।

लकीरमें नीचेकी ओर दो निशान लगे हैं। यह निशान इस बातको बतलाते हैं कि इस लकीरका दोनों निशानोंके बीचका भाग वहाँसे हटाकर नीचे या ऊपरके भागमें मिला देना चाहिये और इस प्रकार उतने भागको खाली कर देना चाहिये। तब इस लकीरकी दशा इस प्रकार होगी \_\_\_\_\_ ।

इस प्रकार इस लकीरके बीचमें अन्तर पड़ जाता है। यदि हम नीचेकी ओरसे इस लकीरपर अंगुली फेरते हुए ऊपरकी ओर बढ़ें तो हमारी अंगुली कुछ समयतक लकीरपर रहकर फिर बिना लकीरवाले स्थानपर आ जायेगी और क्षणभरमें उस स्थानसे निकलकर पुनः लकीरवाले स्थानपर आ जायेगी। इस प्रकार क्षणभरके लिये हमारी अंगुलीको बिना लकीरके ही चलना होगा। इसी तरह मिथ्यात्वके उदयका जो प्रवाह चला आ रहा है, अन्तरकरणके द्वारा उस प्रवाहका तौता एक अन्तर्मुहूर्तके लिये तोड़ दिया जाता है और इस प्रकार मिथ्यात्वकी स्थितिके दो भाग कर दिये जाते हैं, नीचेका भाग प्रथमस्थिति कहलाता है और ऊपरका भाग द्वितीयस्थिति। इस प्रथमस्थिति और द्वितीयस्थितिके बीचके उन दलिकोंको, जो अन्तर्मुहूर्तकालमें उदय आनेवाले हैं, अन्तरकरणके द्वारा इधर उधर खपा दिया जाता है। अर्थात् उन दलिकोंको अपने अपने स्थानसे उठाकर कुछको प्रथमस्थितिमें डाल दिया जाता है और कुछको द्वितीयस्थितिमें डाल दिया जाता है। इस प्रकार मिथ्यात्वके दलिकोंसे रहित जो शुद्ध भूमि होती है, उसे अन्तरकरण कहते हैं। इस अन्तरकरणके लिये जो क्रिया की जाती है, अर्थात् अन्तर्मुहूर्त प्रमाण स्थितिके दलिकोंको उठाकर उनका इधर उधर क्षेपण किया जाता है, तथा उस क्रियामें जो काल लगता है, उपचारसे उन्हें भी अन्तरकरण कह देते हैं।

इस क्रियाके पूर्ण होनेके बाद मिथ्यात्वकी प्रथमस्थिति भी पूरी हो जाती है। उसके पूरी होते ही अन्तर्मुहूर्तकालके लिये मिथ्यात्वके उदयका अभाव हो जानेसे प्रथमोपशमसम्यक्त्व प्रगट हो जाता है। इस उपशमसम्यक्त्व



के प्रकट होनेसे पहले सनयमें अर्थात् निध्यात्वकर्मकी प्रथमस्थितिके अ

१ कर्मप्रकृति तथा उसकी चूर्णि और पञ्चसंग्रहके रचयिताओंका म कि उपशान्तसन्मयत्वके प्रकट होने से पहले अर्थात् निध्यात्वकी प्रथमस्थि अन्तिम सनयमें द्वितीयस्थितिमें वर्तमान निध्यात्वके तीन पुञ्ज करता [ देखो कर्मप्रकृति उपशमनाकरण गा० १९ और पञ्चसंग्रह उपश० २२ ] और लब्धिसारके कर्ताके मतसे जिस समय सन्मयत्व प्राप्त हो उसी समय तीन पुञ्ज करता है । देखो-लब्धिसार गा० ८९ ।

निध्यात्वके तीन पुञ्ज करनेमें सैद्धान्तिकों और कर्मशास्त्रियोंमें मौलिक मतभेद है । सिद्धान्तशास्त्रियोंके मतसे औपशान्तिकसन्मयत्वकी प्र लिये तीन पुञ्ज करना आवश्यक नहीं है, तीन पुञ्ज किये दिना भी औपशान्तिकसन्मयत्व हो सकता है । जैसा कि विशेषा० भा० की निम्न से स्पष्ट है—

“उवस्तानगतेऽङ्गयस्त होइ उवसामियं तु सन्मत्तं ।

जो वा अकयतिपुञ्जो अस्तविद्यमिच्छो लहइ सन्मं ॥५३२॥

अर्थात्-जो जीव उपशान्त भोग चढ़ता है, उसके औपशान्तिक सन् होता है । तथा, जो अनादिनिध्यादृष्टि जीव निध्यात्वके तीन पुञ्ज नहीं और न निध्यात्वका क्षण ही करता है, उसके भी औपशान्तिकसन् होता है ।

विशेषा० भा० की गा० ५३० की टीकाने श्रीहरेचन्द्रचूरिने इस म का उल्लेख करते हुए लिखा है—“सैद्धान्तिकानां तावदेतत् मतं यदुक्त अ निध्यादृष्टिः कोऽपि तथाविधसान्निध्यसंज्ञावेऽपूर्वकरणेन पुञ्जत्रयं शुद्धपुञ्जपुद्गलान् वेदयन् औपशान्तिकं सन्मयत्वनलब्धैव प्रथमतः क्षादोपशान्तिकसन्मयदृष्टिर्भवति । अन्यस्तु यथाप्रवृत्त्यादिकरणत्रयक्रान्तरकरणे औपशान्तिकं सन्मयत्वं लभते, पुञ्जत्रयं त्वसौ न करोति

समयमें द्वितीय स्थितिमें वर्तमान निव्यात्वकर्मके दलित अनुभागको

ततश्च औपशमिकसम्यक्त्वाच्च्युतोऽवश्यं निव्यात्वमेव गच्छति ।.....  
 कर्मग्रन्थिकास्त्रिदमेव मन्यन्ते यदुत सर्वोऽपि निव्यादष्टिः प्रथमसम्यक्त्वलाभकाले यथाप्रवृत्त्यादिकरणत्रयपूर्वकमन्तरकरणं करोति, तत्र चौपशमिकं सम्यक्त्वं लभते, पुञ्जत्रयं चाऽसौ विद्धान्येव । अत एव औपशमिकसम्यक्त्वाच्च्युतोऽसौ क्षायोपशमिकसम्यग्दष्टिः मिश्रः निव्यादष्टिर्वा भवति ॥” इसका आशय इस प्रकार है—

“सिद्धान्तिकोंका मत है कि कोई अनादि निव्यादष्टि जीव उस प्रकार सामग्रीके मिलनेपर, अपूर्वकरणके द्वारा निव्यात्वके तीन पुञ्ज करता है औ शुद्धपुञ्ज अर्थात् सम्यक्त्वप्रकृतिका अनुभव न करता हुआ, औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त किये बिना ही, सबसे पहले क्षायोपशमिकसम्यक्त्वको प्राप्त करता है । तथा कोई अनादि निव्यादष्टि जीव यथाप्रवृत्त आदि तीन करणोंको क्रमशे करके अन्तरकरण करनेपर औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करता है किन्तु वह निव्यात्वके तीन पुञ्ज नहीं करता है । इसीसे औपशमिक सम्यक्त्वके छूट जानेपर वह जीव नियमसे निव्यात्वमें ही जाता है ।.....किन्तु कर्मशास्त्रियोंका मत है कि सभी निव्यादष्टि जीव प्रथमसम्यक्त्वकी प्राप्ति के समय यथाप्रवृत्त आदि तीन करणोंको करते हुए अन्तरकरण करते हैं औ ऐसा करनेपर उन्हें औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्ति होती है । ये जीव निव्यात्वके तीन पुञ्ज अवश्य करते हैं । इसी लिये उनके मतसे औपशमिक सम्यक्त्वके छूट जानेपर जीव क्षायोपशमिकसम्यग्दष्टि, सम्यग्निव्यादष्टि अथवा निव्यादष्टि होता है ।”

इन मतोंमेंसे दिगम्बर परम्परामें कर्मशास्त्रियोंका मत ही हमारे देखनेमें आया है । सिद्धान्तशास्त्रियोंके मतका वहाँ कोई उल्लेख नहीं मिलता ।

तमताको लिये हुए तीन रूप हो जाते हैं—शुद्ध, अर्धशुद्ध और अधुद्ध । शुद्ध दलिकोंको सम्यक्त्वमोहनीय कहते हैं, अर्धशुद्ध दलिकोंको मिश्र या सम्यक्मिथ्यात्वमोहनीय कहते हैं और अधुद्ध दलिक मिथ्यात्वमोहनीय कहलाते हैं । इन प्रकार प्रथमोपशानसम्यक्त्वके माहात्म्यसे एक मिथ्यात्व-प्रकृति तीन रूप हो जाती है और ऐसा होनेसे अस्तित्व और उदय में दो प्रकृतियाँ बढ़ जाती हैं । अतः,

१ कर्मकाण्डमें लिखा है—

“जन्तेण कोदयं वा पटमुवसमसम्मभावजन्तेण ।

मिच्छं दय्वं तु तिधा असंखगुणहीणदय्वकमा ॥ २६ ॥”

अर्थात्—‘जैसे चाकीमें दलनेसे कोदोंके तुप, चाकल और बन, इस तरह तीन रूप हो जाते हैं । वैसे ही प्रथमोपशान सम्यक्त्वरूपी भावयन्त्रके द्वारा एक मिथ्यात्वप्रकृतिवा द्रव्य मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्त्व इन तीन प्रकृतिरूप हो जाता है । इन तीनोंवा द्रव्य उत्तरोत्तर शमंस्या-गुणहीन होता है ।’

२ “दंमणमोहं तिविहं सम्मं नीमं तहेव मिच्छत्तं ।

सुद्धं अद्धविसुद्धं अधिसुद्धं तं हवइ कमसो ॥ ६४ ॥” प्र० बर्मप्र० ।

अर्थात्—‘दर्शनमोहनीयके तीन भेद हैं—सम्यक्त्व, मिश्र और मिथ्यात्व । ये तीनों प्रमाणः शुद्ध, अर्धशुद्ध और अधुद्ध होते हैं ।’ आरम्भ यह है कि जैसे कोदों नद उपरान्ध परते हैं, किन्तु उन्हें पानी से धो साफने पर ही शुद्ध हो जाते हैं, वे नद नदी परते, जो बन शुद्ध हो जाते हैं वे थोड़ा नद परते हैं, और जो अधुद्ध होते हैं, वे ही पूरे साफ हो जाते हैं । उन्नी पात मिथ्यात्ववा जो द्रव्य भावीने द्वारा शुद्ध हो जाता है, और सम्यक्त्ववा द्रव्य दर्शनमें सामर्थ्य होता है, उसे सम्यक्त्व कहते हैं । जो अधुद्ध शुद्ध होता है और इसीसे सम्यक्त्ववा द्रव्य हो जाता है, वह मिश्र कहलाता है, और जो विशुद्ध अधुद्ध होता है और सम्यक्त्व की प्राप्ति है, वह मिथ्यात्व कहलाता है ।



मिथ्यादृष्टिजीवोंके उसकी सत्ता होती है। उसी प्रकार मिथ्यात्वगुणस्थानमें सम्यक्त्वपुंजकी उद्भूतना करके मिथ्यगुणस्थानमें आनेवाले जीवके सम्यक्त्व-प्रवृत्तिकी सत्ता नहीं होती, यों जीवोंके उसकी सत्ता होती है। चौथे गुण-स्थानमें लेकर ग्यारहवें गुणस्थान तक भी स्थायिकसम्यग्दृष्टिके सम्यक्त्वप्रवृत्ति की सत्ता नहीं होती, किन्तु ध्यायोन्यायिक और औपन्यायिक सम्यग्दृष्टिके उनकी सत्ता अवगम्य होती है।

इस प्रकार इस गौयाने मिथ्यात्वमोहनीय और सम्यक्त्वमोहनीय की सत्ताका विचार आदिके ग्यारह गुणस्थानोंमें किया गया है। क्योंकि अन्तके तीन गुणस्थानोंमें तो मोहनीय कर्मकी सत्ता ही नहीं रहती है ॥

**सातगमीसेषु ध्रुवं मीसं भिच्छाइनवसु भयणाग ।**

**आइदुगे अण निर्यमा भइया मीसाइनवगम्मि ॥११॥**

**अर्थ**—जात्यदन और मिथ्यागुणस्थानमें मिथ्यप्रवृत्तिके सम्यक्त्वमोहने रहती है, और यों मिथ्यात्व आदि नीं गुणस्थानमें उद्योग सम्यक्त्वमोहनीय है, अर्थात् किसी जीवके होता है और किसी जीवके नहीं होता। इसी प्रकार आदिके दो गुणस्थानोंमें अनन्तगुणस्थानों के सम्यक्त्वमोहने रहती है, और यों मिथ्यागुणस्थानों आदि लेकर नीं गुणस्थानोंमें उसको सत्ता भवनीय है।

**भाषार्थ**—इस सातवें मिथ्यप्रवृत्ति और सम्यक्त्वमोहने वस्तु-की सत्ताका विचार गुणस्थानोंमें किया है। इसमें बताया है कि नीं

१. वर्मप्रवृत्तिमें (सत्तास्थानिक०) भी निम्न सातवें सात वही बात बनी है जो वर्मप्रवृत्ति की एक सात में बनी है—

“तिसु निपत्तां निदमा भइसु टायेसु होइ भइयच्चं ।

आसतो सग्गसं निदमा सग्गं एससु भइये ॥ ४ ॥”

२ निदमा २० २० ।



आहारसत्तगं वा सवगुणे वित्तगुणे विणा तित्थं ।  
नोभयसंते मिच्छो अंतमहुत्तं भवे तित्थे ॥ १२ ॥

अर्थ—निष्पात आदि सभी गुणस्थानोंमें, आहारकक्षरीर, आहारक-  
अक्षोपाङ्ग, आहारकसंवातन, आहारकआहारकबन्धन, आहारकतैजसबन्धन  
आहारककामबन्धन, और आहारकतैजसकामबन्धन, इन सात प्रकृतियों-

होती हैं, और पांच गुणस्थानोंमें भजनीय है ।'

पञ्चसंग्रहमें भी कर्मप्रकृतिके अनुसार सातवें गुणस्थान तक ही अनन्ता-  
नुबन्धीका विचार किया है । यथा—

“सात्तगमीसे नीतं संतं निदनेन नवत्तु भइयव्वं ।

सात्तायणंत नियमा पंचत्तु भज्जा लोओ पढमा ॥ ३४२ ॥”

इस प्रकार कर्मप्रकृति और पञ्चसंग्रहमें सातवें गुणस्थान तक ही  
अनन्तानुबन्धीकी सत्ता स्वीकार की गई है, जब कि कर्मग्रन्थमें ग्यारहवें  
गुणस्थान तक उसकी सत्ता मानी गई है । इस अन्तरका कारण यह है कि  
कर्मप्रकृतिकार आदि उपशम धेयिमें अनन्तानुबन्धीका सत्त्व नहीं मानते,  
जब कि कर्मग्रन्थ वाले उसका सत्त्व स्वीकार करते हैं । कर्मप्रकृतिकारका  
मत है कि जो चारिद्रनोहनीयके उपशम करनेका प्रयास करता है, वह अवश्य  
अनन्तानुबन्धीका विसंधोजन करता है ।

कर्मशास्त्रियोंके इस मतभेदका उल्लेख कर्मकाण्डमें भी गा. ३९१ के  
‘पत्थि लगे उवत्तमगे’ पदके द्वारा किया गया है । कर्मकाण्डके रचयिता ने  
दोनों मतोंको स्थान दिया है ।

१ यह गाथा पञ्चसंग्रहकी निम्न गाथाका स्मरण कराती है—

“सव्वागवि आहारं सात्तगमीसेयराण पुन तित्थं ।

उभये संति न मिच्छे तित्थगरे अंतरमुहुत्तं ॥ ३४८ ॥”

का, जिन्हें आहारकमत्तक कहते हैं, अस्तित्व विकल्पसे होता है। दूसरे और तीसरे गुणस्थानके सिवाय दोष सभी गुणस्थानोंमें तीर्थङ्करप्रकृतिका स्वभाव भी विकल्पसे होता है। तीर्थङ्कर तथा आहारकमत्तकका अस्तित्व जिते जीवके होता है, वह भिष्यादृष्टि गुणस्थानमें नहीं आता। तीर्थङ्करप्रकृतिकी सत्तावाला कोई जीव यदि भिष्यात्वमें आता है तो केवल अन्तर्दूतके ही लिये आता है।

**भावार्थ**—इस गायामें आहारकप्रकृति और तीर्थङ्करप्रकृतिके अस्तित्वका विचार गुणस्थानोंमें करते हुए बतलाया है कि ऐसा एक भी गुणस्थान नहीं है जिसमें आहारकनामकर्मकी सत्ता नियमसे होती हो। अर्थात् सभी गुणस्थानोंमें इसकी सत्ता अनुपपन्न होती है। इसका कारण यह है कि यह एक प्रद्यस्त प्रकृति है और इसका बन्ध कोई कोई विशुद्धचरित्रके पारक अप्रमत्तसंयमी ही करते हैं। जब कोई उत्कृष्टतन्त्र्या आहारकमत्तकका बन्ध करके विशुद्धपरिणामोंके कारण ऊपरके गुणस्थानोंमें जाता है, अथवा अविशुद्धपरिणामोंके कारण ऊपरके गुणस्थानोंसे नीचेके गुणस्थानोंमें आता है, तब उसके सभी गुणस्थानोंमें आहारकमत्तककी सत्ता रहती है। किन्तु जो सुनि आहारकमत्तकका बन्ध किये बिना ही ऊपरके गुणस्थानोंमें जाता है, अथवा ऊपरसे नीचेके गुणस्थानोंमें आता है, उसके उन गुणस्थानोंमें आहारकमत्तककी सत्ता नहीं पाई जाती। अतः यह प्रकृति सभी गुणस्थानोंमें विकल्पसे रहती है।

तथा, तीर्थङ्करप्रकृतिका बन्ध चौथे गुणस्थानसे लेकर आठवें गुणस्थान-

१ आहारक और तीर्थङ्कर प्रकृतिके बन्धका कारण बतलाते हुए पञ्च-संग्रहमें लिखा है—

“तित्ययराहारानं बंधे सम्मत्तसंजमा हेतु ॥ २०४ ॥”

अर्थात्—‘तीर्थङ्करके बन्धमें सम्मत्तत्व कारण है, और आहारकके बन्धमें संयम कारण है।’



के छठवें भाग तक किसी किसी विशुद्ध सन्म्यदृष्टि जीवके होता है । अतः इन गुणस्थानोंमें तीर्थङ्करप्रकृतिका ग्रन्थ करके जब कोई जीव ऊपरके गुणस्थानोंमें जाता है तो उनमें तीर्थङ्करप्रकृति की सत्ता पाई जाती है । तथा यदि वह जीव अविशुद्ध परिणामोंके कारण नीचेके गुणस्थानोंमें आता है, तो मिथ्यात्वमें ही आता है, क्योंकि तीर्थङ्करकी सत्तावाला जीव दूसरे और तीसरे गुणस्थानमें नहीं आता । इस प्रकार दूसरे और तीसरे गुणस्थानको छोड़कर शेष आरह गुणस्थानोंमें तीर्थङ्करकी सत्ता रह सकती है । किन्तु यदि कोई जीव विशुद्ध सन्म्यदृष्टिके होनेपर भी तीर्थङ्करप्रकृतिका ग्रन्थ नहीं करता, तो उसके सभी गुणस्थानोंमें उस प्रकृतिकी सत्ता नहीं पाई जाती । अतः यह प्रकृति दूसरे और तीसरे गुणस्थानमें तो पाई ही नहीं जाती, और शेष गुणस्थानोंमें भी किसीके होती है और किसीके नहीं होती । इन्हींमें हमकी सत्ता अध्रुव जाननी चाहिये ।

इस प्रकार इस गाथाके पूर्वार्द्धमें हम जानका तो निश्चय हो जाता है कि केवल आहारकर्मककी अथवा केवल तीर्थङ्करकी सत्ताके रहने हुए जीव मिथ्यादृष्टि हो सकता है । किन्तु यह सदा यन्तों ही रहती है कि दोनोंके अस्तित्वमें भी मिथ्यादृष्टि हो सकता है या नहीं ? उत्तरमें हमका मनाधान करनेके लिये लिखा है कि आहारकर्मक और तीर्थङ्करकर्मककी सत्ता के रहने हुए जीव मिथ्यादृष्टि नहीं हो सकता । अर्थात् जिस जीवमें इन दोनों प्रकृतियोंकी सत्ता होती है, उसका पतन नहीं होता, और हमें लिये वह मिथ्यात्वगुणस्थानमें नहीं आता ।

तथा, तीर्थङ्करकी सत्तावाला यदि मिथ्यात्वगुणस्थानमें जाता है तो वहाँ पर अन्तर्हृदमें अधिक गरी दारुण, कष्टमय और एक निरंतर कष्ट में मिथ्यात्वमें आता रहता है, वह निरंतर कष्टमय वह है कि जो जीव पहले सत्यसुख ग्रन्थ करके, पीछे विषयमयदृष्टि होकर तीर्थङ्करप्रकृति-का ग्रन्थ करता है, वह मरणात्मा आने पर मन्मथको अधुन ही मर मिथ्या-



इस प्रकार ध्रुवसत्ताक और अध्रुवसत्ताक प्रकृतिद्वारका निरूपण करते हुए ग्रन्थकारने प्रसन्नवश निष्पात्वमोहनीय, मिश्रमोहनीय, सम्यक्त्वमोहनीय, अनन्तानुबन्धीचतुष्क, तीर्थङ्कर और आहारकसत्ताकी सत्ताका विचार गुण-स्थानोंमें किया है । एक सौ अष्टावन प्रकृतियोंमें से इन पन्द्रह प्रकृतियों-का ही विशेष विचार क्यों किया गया ? यह प्रश्न बहुतसे पाठकोंके चित्तमें उत्पन्न हो सकता है । अतः उसके सम्बन्धमें कुछ लिखना अनुग्रयुक्त न होगा ।

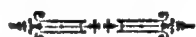
आगे कर्मप्रकृतियोंका प्रशस्त और अप्रशस्त रूपसे बँटवारा करेंगे । इन पन्द्रह कर्मप्रकृतियोंमें भी प्रारम्भकी सात प्रकृतियाँ अप्रशस्त हैं और शेष आठ प्रशस्त हैं । अप्रशस्त प्रकृतियोंमें उक्त सात प्रकृतियाँ प्रधान हैं और उनका जीवनके उत्थान और पतनके साथ घनिष्ठ सम्बन्ध है । क्योंकि जिसकी प्राप्ति पर जीवनका अन्तिम ध्येय परमपुरुषार्थ मोक्षकी प्राप्ति निर्भर है, उस सम्यक्त्वगुणका घात उक्त सातों ही प्रकृतियाँ करती हैं । जबतक उनसे छुटकारा नहीं मिलता, तबतक जीव अपना वास्तविक कल्याण नहीं कर सकता । तथा उन सातोंके चले जानेपर कर्मोंकी सेना एकदम निस्तत्व और जीवनहीन हो बतलाते हुए उसमें लिखा है—

“तित्थाहारा जुगवं सर्वं तित्थं ण निच्छेत्तादित्थे ।

तत्सत्तकम्मियाण तग्गुणठाणं ण संभवदि ॥ ३३३ ॥”

अर्थात्—‘निष्पात्व गुणस्थानमें तीर्थङ्कर और आहारक एक साथ नहीं रहते । सात्तादनमें दोनों न एक साथ ही रहते हैं और न पृथक् पृथक् ही । निध्रमें तीर्थङ्करका सत्त्व नहीं होता, क्योंकि उन प्रकृतियोंकी सत्तावाले जीवोंके निष्पात्व आदि गुणस्थान ही नहीं होते हैं ।’ यहाँ सात्तादनमें आहारकका भी सत्त्व स्वीकार नहीं किया है, जब कि कर्मग्रन्थमें स्वीकार किया है । कर्म-काण्ड गा० ३७३ से यह स्पष्ट है कि सात्तादनमें आहारककी सत्ताको लेकर कर्मशक्तियोंमें मत भेद है । एक पक्ष उसमें आहारककी सत्ता स्वीकार करता है और दूसरा पक्ष उसका सत्त्व स्वीकार नहीं करता है ।

जाती है, अतः उक्त सात प्रकृतियाँ सभी प्रकृतियोंकी सिरमौर हैं । जैसे अप्रशस्त प्रकृतियोंमें उक्त सात प्रकृतियाँ प्रधान हैं, उसी तरह प्रशस्त प्रकृतियोंमें आहारकसप्तक और तीर्थङ्करप्रकृति प्रधान हैं । आहारकसप्तकका बन्ध विरले ही तपस्वियोंके होता है और तीर्थङ्करप्रकृति तो उससे भी विरल इने गिने नुरस्त्रोंके बँधती है । पूर्वजन्ममें इसका बन्ध करके ही भगवान् महानीर सरीखे महापुरुष तीर्थङ्कर होते हैं । अतः ग्रन्थकारने प्रशस्त और अप्रशस्त प्रकृतियोंकी सिरमौर उक्त पन्द्रह प्रकृतियोंका ही विवेचन किया है । और इस विवेचनके साथ ही साथ पाँचवाँ और छठा द्वार समाप्त होता है ।



## ७-८. घाति-अघातिद्वार

अथ सप्तम सर्वदेशानिप्रकृतिद्वार और अष्टम अघातिप्रकृतिद्वारका वर्णन करते हुए घातिनी और अघातिनी प्रकृतियोंका बतलाते हैं—

केवलजुयलावरणा पणनिदा बारसाइमकसाया ।

मिच्छंति सव्यधाई चउणाणतिदंसणावरणा ॥ १३ ॥

संजलण नोकसाया विग्घं इय देसधाईय अघाई ।

पत्तेयतण्णुद्धाऊ तसवीमा गोयदुग वना ॥ १४ ॥

अर्थ—केवलजानावरण, केवलदर्शनावरण, पणनिदा, आदिता बारिद

१-इओ म० पु० । २-णुद्धा-म० पु० ।

३ मिच्छा, मिच्छानिच्छा, प्रचन्दा, प्रचन्दाप्रचन्दा, स्थानदि ।

४ अन्नजन्मदुःखकी कोष, मान, माया, लोभ, अन्नयाग्यनानावरण कोष ।

मान, माया, लोभ, और अन्नयाग्यनानावरण कोष, माना, माया, लोभ ।

कषाय, और मिथ्यात्व, ये प्रकृतियाँ सर्वघातिनी हैं। तथा चार शानावरण तीन दर्शनावरण, संज्वलन क्रोध, मान, माया और लोभ, नव नोकपाय, और पाँच अन्तराय, ये प्रकृतियाँ देशघातिनी हैं। प्रत्येक प्रकृतियाँ आठ, शरीर आदि आठ, चार आयु, व्रत आदि दो, नीच और उच्च गोत्र, सात-वेदनीय और असातवेदनीय, वर्ण, गन्ध, रस और स्पर्श, ये प्रकृतियाँ अघातिनी हैं।

**भावार्थ**—इन गाथाओंमें घातिनी और अघातिनी प्रकृतियोंको गिनाया है। आठ कर्मोंमेंसे चार घातिकर्म हैं और चार अघातिकर्म हैं। घातिकर्मों की उत्तरप्रकृतियाँ घातिनी कहलाती हैं और अघातिकर्मों को अघातिनी। जो प्रकृतियाँ आत्माके गुणोंका घात करती हैं वे घातिनी कहलाती हैं और जो उनका घात करनेमें असमर्थ हैं, वे अघातिनी कहलाती हैं। घातिप्रकृतियोंमें भी दो प्रकार हैं। उनमें कुछ प्रकृतियाँ सर्वघातिनी हैं और कुछ देशघातिनी हैं। जो सर्वघातिनी हैं, वे आत्माके गुणोंको पूरी तरहसे घातती हैं, अर्थात् उनका उदय होते हुए कोई आत्मिक गुण प्रकट नहीं हो सकता। उक्त गाथामें दोष प्रकृतियाँ सर्वघातिनी बतलाई हैं, जिनका खुलासा इस प्रकार है—केवलज्ञानावरण आत्माके केवलज्ञानगुणको पूरी तरह आवृत करता है। किन्तु जिस प्रकार मेघनटलके द्वारा सूर्यके पूरी तरह आच्छादित होनेपर भी उसकी प्रभाका कुछ अंश अनावृत ही रहता है, उसी प्रकार सब जीवोंके केवलज्ञानका अनन्तवाँ भाग अनावृत ही रहता है। क्योंकि यदि

१ मतिज्ञानावरण, श्रुतज्ञानावरण, अवधिज्ञानावरण और मनःपर्ययज्ञानावरण।

२ चक्षुदर्शनावरण, अचक्षुदर्शनावरण और अवधिदर्शनावरण।

३ हास्य, रति, शोक, अरति, भय, जुगुप्सा और तीन वेद।

४ पराघात, उपद्राव, वातप, उद्योत, अगुहलघु, तीर्थद्वार, निर्माण और उपघात।

५ पाँच शरीर, तीन अङ्गोपाङ्ग, ६ संस्थान, ६ संहनन, पाँच जाति, चार गति, दो विद्यायोगति, चार आनुपूर्वी।



है। जब कोई सूक्ष्मस्थ जीव मति आदि चार ज्ञानोंके विषयभूत वस्तुको भी जाननेमें अशक्त होता है तो इसे उस मतिज्ञानावरण आदि चार आवरणोंके उदयका ही फल समझना चाहिये। किन्तु मति आदि चार ज्ञानोंके अविषयभूत अनन्तगुणोंको जाननेमें जो उसकी असमर्थता है वह केवलज्ञानावरणके उदयका प्रताप समझना चाहिये। चक्षुदर्शनावरण, अचक्षुदर्शनावरण और अवधिदर्शनावरण भी केवलदर्शनावरणसे अनावृत केवलदर्शनके एकदेशको घातते हैं, अतः देशघाती हैं। इनके उदयमें जीव चक्षुदर्शन वगैरहके विषयभूत विषयोंको पूरी तरह नहीं देख सकता। किन्तु उनके अविषयभूत अनन्तगुणोंको केवलदर्शनावरणके उदय होनेके कारण ही देखनेमें असमर्थ होता है। संज्वलन कषाय तथा नयनोक्तकषाय चारित्रिके एक देशको ही घातती हैं, अतः देशघाती हैं। क्योंकि इनके उदयसे प्रती पुत्रयोंके मूलगुण और उत्तरगुणोंमें अतीचार लगते हैं, जब कि अन्य कषायोंका उदय अनाचारका जनक है। अन्तरायकर्मकी पाँचों प्रवृत्तियाँ भी देशघातिनी ही हैं, क्योंकि दान, त्याग, भोग और उपभोगके योग्य जो पुद्गल है, ये समस्त पुद्गलद्रव्यके अनन्तमें भाग हैं। अर्थात् सभी पुद्गल द्रव्य इस योग्य नहीं हैं कि उनका देनलेन वगैरह किया जा सके, देने लेने और भोगमें आने योग्य पुद्गल श्रुत ही थोड़े हैं। उन भोगने योग्य पुद्गलोंमें से भी एक जीव सभी पुद्गलोंका दान, त्याग, भोग या उपभोग नहीं कर सकता, क्योंकि उन पुद्गलोंका थोड़ा थोड़ा भाग सभी जीवोंके उपभोगमें सर्वत्र आता रहता है। अतः प्राणान्तराय, जलान्तराय, भोगान्तराय और उत्तर-

१ "सर्वेष्वपि य आहारा संजलणाय तु उदयको होति।

मूलपट्टेजं ह्युत हीर वासस्पदं वसतापानं ॥८४४॥" सम्यक्ताव ।

अर्थ—'संज्वलन कषायके उदयसे समस्त अतीचार होति है। किन्तु देय वास वसतापके उदयसे प्रती मूलका ही छेदक हो जाता है, अर्थात् प्रती छेद हो जाता है।'।





हैं। अथातिप्रकृतियोंकी संख्या ७५ है। ये प्रकृतियाँ जीवके ज्ञानादिकगुणों-  
का घात नहीं करतीं, अतः अथातिनी कहलाती हैं।



## ९-१०. पुण्य-पापद्वार

सर्वदेवाधानिद्वार और उसके प्रतिपक्षी अथातिद्वारको बन्द करके अब  
पुण्यप्रकृतिद्वार और पापप्रकृतिद्वारका उद्घाटन करते हैं—

सुर-नर-तिगु-च्च-सायं तसदस तणु-वंग-चङ्गर-चउरंसं ।  
परधासग तिरिआउं वन्नचउ पणिदि सुभखगई ॥१५॥  
वायालपुन्नपगई, अपदमसंठाण-खगइ-संघयणा ।  
तिरियंदुग असाय नीउं-वघाय इगविगल निरयतिगं ॥१६॥  
धावरदस वन्नचउक्क घाइपणयालसहिय चासीई ।  
पावपयडिप्पि दोसुवि वन्नाइगहा सुहा असुहा ॥१७॥

अर्थ—सुरत्रिक ( देवगति, देवानुपूर्वी, देवानु ), नरत्रिक ( नरगति,  
नरानुपूर्वी, नरानु ), उच्चगोत्र, ज्ञानवेदनीय, वसदशक ( वस, वास, पर्याप्त,  
प्रत्येक, स्थिर, शुभ, सुभग, सुख, आदेश, पराकीर्ति ), पौनःपराय, तीन  
अङ्गोनाम्न, वसप्रदमनागन्धर्वजन, गमनचतुरस्रसंस्थान, पराजगत्पदक ( परा-  
धान, उद्धान, आसन, उद्योग, अक्षरवृत्ति, तीर्थङ्कर, निर्गम, निर्गमपुत्र, परा-  
चतुष्टय, पञ्चैन्द्रियवर्ति, प्रसन्न विहायोगति, ये वगैरह पुण्यप्रकृतियों हैं ।

तथा, पराकीर्ति, तीर्थङ्कर, तीर्थ, तीर्थ संस्थान और तीर्थ संस्थान, अन्न-  
मल विहायोगति, निर्गमति, निर्गमपुत्रानुपूर्वी, अन्नवेदनीय, गोच-  
गोच, उद्धान, पञ्चैन्द्रियवर्ति, विजयवस, नरत्रिक ( नरगति, नर-  
नरानुपूर्वी, नरानु )



इसप्रकार पुण्य-पापद्वारका वर्गन समाप्त होता है ।

## १२. अपरावर्तमानद्वार

पुण्यप्रकृतिद्वार और पापप्रकृतिद्वारको दन्द करके अब ग्यारहवें परावर्तमानप्रकृतिद्वारका उद्घाटन क्रमप्राप्त था किन्तु अपरावर्तमानप्रकृतियोंकी

१ कर्मकाण्डकी गाथा ४१-४२ में पुण्यप्रकृतियों और ४३-४४ में पापप्रकृतियों गिनाई है । दोनों ग्रन्थोंकी गणनाओंमें कोई अन्तर नहीं है । कर्मकाण्डमें केवल इतनी विशेषता है कि उसमें भेदविवक्षामें ६८ और अभेदविवक्षामें ४२ पुण्यप्रकृतियाँ बतलाई हैं । तथा, पापप्रकृतियाँ बन्धदशामें भेदविवक्षासे ९८ और अभेदविवक्षासे ८२ बतलाई हैं और उदयदशामें सम्यक्त्व और सम्यक्निध्यात्वको मिलाकर, भेदविवक्षासे १०० और अभेदविवक्षासे ८४ बतलाई हैं । पांच बन्धन, पांच संघात और वर्ग आदि बीसमें से १६, इस प्रकार छव्वीस प्रकृतियोंके भेद और अभेदसे पुण्यप्रकृतियोंमें अन्तर पड़ता है और वर्ग आदि बीसमें से १६ प्रकृतियोंके भेद और अभेदसे पापप्रकृतियोंमें अन्तर पड़ता है । बौद्ध सन्प्रदायमें भी कर्मके ये दो भेद किये हैं—कुशल अथवा पुण्यकर्म और अकुशल अथवा अपुण्यकर्म । जिसका विपाक इष्ट होता है, उसे कुशलकर्म कहते हैं । जिसका विपाक अनिष्ट होता है, उसे अकुशलकर्म कहते हैं । इसी तरह जो सुखका वेदन कराता है वह पुण्यकर्म है और जो दुःखका वेदन कराता है वह अपुण्यकर्म है । यथा—“कुशलं कर्म क्षेमम्, इष्टविपाकत्वात्, अकुशलं कर्म अक्षेमम्, अनिष्टविपाकत्वात् ।”  
.....“पुण्यं कर्म सुखवेदनीयम्, अपुण्यं कर्म दुःखवेदनीयम् ।”

( अनिधर्म० व्या० पृ० १०१ )

योगदर्शनमें भी पुण्य और पाप भेद किया है । यथा—“कर्माशयः पुण्यापुण्यरूपः ।” ( पृ० १६२ )

संख्या अल्प होनेके कारण पहले अपरावर्तमानप्रकृतिद्वारका उद्घाटन करते हैं।

नामध्रुवबंधिनवगं दंसण-पणनाण-विग्घ-परघायं ।

भय-कुच्छ-मिच्छ-सासं जिण गुणतीसा अपरियत्ता ॥१८॥

अर्थ—नामकर्मका नां ध्रुवबन्धिप्रकृतियाँ, चार दर्शनावरण, पाँच ज्ञानावरण, पाँच अन्तराय, पराघात, भय, जुगुप्सा, मिथ्यात्व, उद्धास और तीर्थङ्कर, ये उनतीस अपरावर्तमानप्रकृतियाँ हैं ।

भावार्थ—इस द्वारमें उनतीस अपरावर्तमानप्रकृतियोंके नाम गिनाये हैं । अर्थात् ये उनतीस प्रकृतियाँ किसी दूसरी प्रकृतिके बन्ध, उदय अथवा दोनोंको रोककर अपना बन्ध, उदय अथवा दोनों नहीं करती हैं । जैसे मिथ्यात्वका बन्ध और उदय किसी अन्य प्रकृतिके बन्ध अथवा उदयको रोककर नहीं होता । अतः यह अपरावर्तमानप्रकृति है । शायद कोई कहे कि मिश्रमोहनीय और सम्यक्त्वमोहनीयके उदयमें मिथ्यात्वका उदय नहीं होता, अतः ये दोनों प्रकृतियाँ मिथ्यात्वके उदयकी विरोधिनी हैं । ऐसी दशामें उसे अपरावर्तमान क्यों कहा ? इसका उत्तर यह है कि मिथ्यात्वका बन्ध और उदय पहले गुणस्थानमें होता है, किन्तु वहाँ मिश्रमोहनीय और सम्यक्त्वमोहनीयका उदय नहीं है । यदि ये दोनों प्रकृतियाँ मिथ्यात्वगुणस्थानमें रहकर मिथ्यात्वके उदयको रोकतीं और स्वयं उदयमें आतीं तो ये विरोधिनी कही जा सकती थीं । किन्तु इनका उदयस्थान भिन्न भिन्न है, एक ही गुणस्थानमें रहकर ये एक दूसरेके बन्ध अथवा उदयका विरोध नहीं करतीं । अतः इन्हें अपरावर्तमान ही जानना चाहिये । इसीप्रकार अन्य प्रकृतियोंके बारेमें भी समझना चाहिये ।

१ वर्णचतुष्क, तैजस, कर्मण, अगुरुलघु, निर्माण और उपघात ।

२ पञ्चसंग्रहमें ( गाथा १३८ ) अपरावर्तमान प्रकृतियोंको गिनाया है ।

## ११. परावर्तमानद्वार

अब परावर्तमानप्रकृतिद्वारका उद्घाटन करते हैं—

तणुअष्ट वेय दुजुयल कसाय उज्जोयगोयदुग निद्रा ।

तसवीसा-उ परिचा,

अर्थ—तनु अष्टक अर्थात् शरीर आदि आठ प्रकृतियाँ, तीन वेद, दो युगल अर्थात् हात्य रति और शोक अरति, सोलह कषाय, उद्योत, आतप, दोनों गोत्र, दोनों वेदनोय, पाँच निद्रा, व्रत आदि बीस अर्थात् व्रतदशक और स्यावरदशक, चार आयु, ये ९१ प्रकृतियाँ परावर्तमाना हैं ।

भावार्थ—इस द्वारमें परावर्तमानप्रकृतियोंको बतलाया है । ये प्रकृतियाँ दूसरी प्रकृतियोंके बन्ध, उदय अथवा दोनोंको रोककर ही अपना बन्ध, उदय अथवा दोनों करती हैं, अतः परावर्तमाना हैं । इनमेंसे सोलह कषाय और पाँच निद्रा ध्रुवबन्धिनी होनेके कारण बन्धदशामें तो दूसरी प्रकृतिका उपरोध नहीं करती हैं । तथापि, अपने उदयकालमें अपनी सजातीयप्रकृतिके उदयको रोककर प्रवृत्त होती हैं, अतः परावर्तमाना हैं । क्योंकि क्रोध, मान, नापा और लोभमेंसे एक जीवके एक समयमें एक ही कषायका उदय होता है । इसीतरह पाँच निद्राओंमेंसे किसी एक निद्राका उदय होते हुए शेष चार निद्राओंका उदय नहीं होता । तथा, स्थिर, शुभ, अस्थिर और अशुभ, ये चार प्रकृतियाँ उदय दशामें विरोधिनी नहीं हैं, क्योंकि एक जीवके एक समय में चारोंका उदय हो सकता है । किन्तु बन्धदशामें परस्परमें विरोधिनी हैं, क्योंकि स्थिरके साथ अस्थिरका और शुभके साथ अशुभका बन्ध नहीं होता । अतः ये चारों परावर्तमाना हैं । शेष ६६ प्रकृतियाँ बन्ध और उदय दोनों

१ तीन शरीर ( क्योंकि तैजस और कर्मण को अपरावर्तमान प्रकृतियोंमें गिना जाये है ), तीन ब्रह्मोपाङ्ग, ६ संस्थान, ६ संहनन, पाँच जाति, चार गति, दो विहायोगति, चार आनुश्रवों ।





गता है, जैसे नाभ वेदको चमके मन्त्रव्यापानके अभिमुख रखती है । अतः अतिपुष्पों क्षेत्रविपत्तिनी है ।



## १४-१५ जीव और भवविपाकिद्वार

अथ नमः जीवविपत्तिनी और भवविपत्तिनी प्रकृतियों को कहते हैं -  
घणवाइ दुग्गोय जिणा तस्सियरतिग मुभगदुभगनउ सासं ।  
जाइतिग जियविवागा आऊ नउरो भवविवागा ॥ २० ॥

अर्थ—पातकियों की प्रकृति में गतायोग, दो गोत्र, दो वेदनीय, तीर्थाङ्कर, भगविक ( भग, वादर, पपांत ) और इनमें इतरांक ( स्थानर, सूक्ष्म, अग्रांत ), मुभगननुक ( मुभग, मुदर, आदेय, यशःकीर्ति ), दुर्भगननुक ( दुर्भग, दुःसार, अनादेय, अयशःकीर्ति ), उद्धास और जातिविक ( पानं जाति, नार गति, दो विद्यायोगति ), ये अष्टतर प्रकृतिपौ जीवविपत्तिनी हैं । नारों आयु भवविपत्तिनी हैं ।

बाद और नया शरीर धारण करनेसे पहले, अर्थात् विप्रह गतिमें जीवका आकार पूर्वशरीरके सामान बनाये रखता है । और उसका उदय ऋजु और वक्र दोनों गतियोंमें होता है । आनुपूर्वके भवविपाकी होनेमें एक शक्ता और उसका समाधान निम्न प्रकार है—

“अणुपुव्वीणं उदभो किं संकमणेण नत्थि संतेवि ।

जहखेत्तहेउभो ताण न तह अन्नाण सविवागो ॥ १६६ ॥” पञ्चसं० ।

शक्ता—विप्रहगतिके विना भी संकमणके द्वारा आनुपूर्वका उदय होता है, अतः उसे क्षेत्रविपाकी न मानकर गतिकी तरह जीवविपाकी क्यों नहीं माना जाता ? उत्तर—संकमणके द्वारा विप्रहगतिके विना भी, आनुपूर्वका उदय होता है, किन्तु जैसे उसका क्षेत्रकी प्रधानतासे विपाक होता है, वैसा अन्य किसी भी प्रकृतिका नहीं होता ।



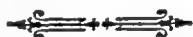
**भावार्थ**—इस गायामें जीवविपाकिनी और भवविपाकिनी प्रकृतियों को बतलाया है । जो प्रकृतियाँ जीवमें ही अपना फल देती हैं, अर्थात् जीवके ज्ञानादिस्वरूपका घात वगैरह करती हैं, वे जीवविपाकिनी कहलाती हैं । यद्यपि सभी प्रकृतियाँ किसी न किसी रूपसे जीवमें ही अपना फल देती हैं, जैसे, आयुका भवधारणरूप विपाक जीवमें ही होता है, क्योंकि आयु-कर्मका उदय होनेपर जीवको ही भवधारण करना पड़ता है । तथा, क्षेत्रविपाकिनी आयुपूर्वी भी श्रेणिके अनुसार गननकरने रूप जीवके स्वभावको स्थिर रखती हैं । तथा, पुद्गलविपाकिप्रकृतियाँ भी जीवमें ऐसी शक्ति पैदा करती हैं, जिससे वह जीव अनुकप्रकारके ही पुद्गलोंको ग्रहण करता है । तथापि, क्षेत्रविपाकिनी, भवविपाकिनी और पुद्गलविपाकिनी प्रकृतियाँ क्षेत्र वगैरहकी मुख्यतासे अपना फल देती हैं, जब कि जीवविपाकिप्रकृतियाँ क्षेत्र आदिकी अपेक्षाके बिना ही जीवमें ही अपना साक्षात् फल देती हैं । जैसे, ज्ञानावरणकी प्रकृतियोंके उदयसे जीव ही अज्ञानी होता है, शरीर वगैरहमें उनका कोई फल दृष्टिगोचर नहीं होता । इसी तरह दर्शनावरणकी प्रकृतियोंके उदयसे जीवके ही दर्शनगुणका घात होता है, सातवेदनीय और असातवेदनीयके उदयसे जीव ही सुखी और दुःखी होता है, मोहनीयकर्मकी प्रकृतियोंके उदयसे जीव के ही तन्मयत्व और चारित्रगुणका घात होता है, पाँच अन्तरायोंके उदयसे जीव ही दान वगैरह नहीं दे पा सके सकता । अतः उक्त गायामें गिनारद गये ७८ प्रकृतियों जीवविपाकिनी कही जाती हैं ।

चारों आयु भवविपाकिनी हैं, क्योंकि परमवकी आयुका घन्य होजाने पर भी, ज्येष्ठक जीव वर्तमान भवकी त्यागकर अपने योग्य भव प्राप्त नहीं करता तबतक आयुकर्मका उदय नहीं होता, अतः आयुकर्म भवविपाकिनी है ।  
**शिक्षा**—आयुकर्मकी तरह गतिमानकर्म भी अपने योग्य भवके प्राप्त होनेपर

१ "आहस्य भवविपाका गार्ह न आहस्य परमवे जगता ।

नो सम्बहावि उदयो गार्हण पुण भवमेवमथि ॥१६५॥" पञ्चमः ।

ही उदयमें आता है, अतः उसे भवविनाकी क्यों नहीं कहा ? उत्तर—आयु-कर्म और गतिकर्मके विनाकर्म बहुत अन्तर है । आयुकर्म तो जिस भवके योग्य बांधा जाता है नियमसे उसी भवमें अपना फल देता है । जैसे, मनुष्यायुका उदय मनुष्यभवमें ही हो सकता है, इतरभवमें नहीं हो सकता । अतः किसी भी भवके योग्य आयुकर्मका बन्ध होजानेके पश्चात् जीवको उस भवमें अवश्य जन्मलेना पड़ता है । किन्तु गतिकर्ममें यह बात नहीं है, विभिन्न परभवोंके योग्य बंधी हुई गतियोंका उस ही भवमें संक्रमण बगैरहके द्वारा उदय हो सकता है । जैसे, मोक्षगामी चरमशरीरी जीवके परभवके योग्य बंधी हुई गतियाँ उसी भवमें श्रव्य होजाती हैं । अतः गतिनामकर्म भवका नियामक नहीं है, इसलिये वह भवविनाकी नहीं है । इस प्रकार चौदहवाँ और पन्द्रहवाँ द्वार समाप्त होता है ।



## १६. पुद्गलविपाकिद्वार

अब सोलहवें द्वारमें पुद्गलविपाकिप्रकृतियोंको गिनाते हैं—

नामध्रुवोदय चउतणु वधायसाहारणियर जोयतिगं ।

पुग्गलविवागि ....

अर्थ—नामकर्मकी ध्रुवोदयप्रकृतियाँ चारहैं, तनुचतुष्क ( तीन शरीर, तीन उपाङ्ग, ६ संख्यान, ६ संहनन ), उपघात, साधारण, प्रत्येक, उद्योत आदि तीन, अर्थात् उद्योत, आत्म और पराघात, ये छत्तीस प्रकृतियाँ पुद्गलविपाकिनी हैं ।

भावार्थ—इस गायामें पुद्गलविपाकिनी प्रकृतियोंको गिनाया है ।

१ निर्माण, स्थिर, अस्थिर, अगुरुलघु, शुभ, अशुभ, तैजस, कर्मण और वर्णचतुष्क ।

२ तैजस और कर्मण शरीर नामकर्मकी ध्रुवोदयप्रकृतियोंमें आजाते हैं ।

(८) जीवके द्वारा ग्रहण किये हुए कर्मपुद्गलों में, अपने स्वभावको न त्यागकर जीवके साथ रहनेके कालकी मर्यादाके होनेको स्थितिबन्ध कहते हैं ।  
 (९) उन कर्मपुद्गलों में फलदेनेकी न्यूनाधिक शक्तिके होनेको रसबन्ध कहते हैं ।  
 और न्यूनाधिक परमाणु वाले कर्मस्करणोंका जीवके साथ सम्बन्ध होनेको प्रदेयबन्ध कहते हैं । सारांश यह है कि जीवके योग और कर्मायत्न भावों का निमित्त पाकर जब कर्मवर्गणाएँ कर्मस्वर परिणत होती हैं तो उनमें चार बातें होती हैं, एक उनका स्वभाव, दूसरे स्थिति, तीसरे फलदेनेकी शक्ति और चौथे अनुक परिणाममें उनका जीवके साथ सम्बन्ध होना । इन चार बातोंको ही चारबन्ध कहते हैं । इनमेंसे स्वभाव अर्थात् प्रकृतिबन्ध और कर्मपरमाणुओंका अनुक संख्यामें जीवके साथ सम्बन्ध होना अर्थात् प्रदेय-बन्ध तो जीवकी योगशक्तिपर निर्भर हैं । तथा स्थिति और फलदेनेकी शक्ति जीवके कर्मायत्नपर निर्भर है । योगशक्ति तीव्र या मन्द जैसी होगी बन्धको प्राप्त कर्मपुद्गलोंका स्वभाव और परिमाण भी वैसाही तीव्र या मन्द होगा । इसी तरह जीवकी कर्मायत्न जैसी तीव्र या मन्द होगी, बन्धको प्राप्त परमाणुओं की स्थिति और फलदायक शक्ति भी वैसी ही तीव्र या मन्द होगी । जैसा कि योगशक्तिको हवा, वायुको निम्नकोणवाली गोंद और कर्मपरमाणुओंको रस-की उपमा दी जाती है । जैसे हवाके चलने ही श्रुतिके बग उपर उड़कर उन स्थानोंपर जमकाते हैं वहाँ बोर निम्नकोणवाली बरु गोंद वगैरह लगी होती है । उसी तरह जीवकी प्रत्येक दारोशिक, दार्शनिक और सांख्यिकीय शक्ति कर्मपुद्गलोंका आगमने आगम्य होता है । जीवके संबंधोन्मुखित्वको रस-यत्न पाकर ये जीवके साथ बंध जाते हैं । वायु तीव्र या मन्द जैसी होती है श्रुति भी उर्ध्व परिणाममें उड़ती है, तथा गोंद वगैरह निम्नकोणवाली होती है श्रुति भी उर्ध्व ही निम्नकोण के साथ बंध कर जाती है । इसीप्रकार योगशक्ति तिब्बती तीव्र होती है, आगम कर्मपरमाणुओंकी संख्या भी उर्ध्व



अवकाशबन्ध नहीं होता है।

**भावार्थ**—एक जीवके एक समयमें जितने कर्मोंका बन्ध होता है, उनके समूहको एक बन्धस्थान कहते हैं। इस बन्धस्थानका विचार दो प्रकारसे किया जाता है—एक मूल प्रकृतियों में और दूसरे उन मूलप्रकृतियों की उत्तरप्रकृतियों में। पहले बतला आये हैं कि मूलकर्म आठ हैं और उनकी बन्धप्रकृतियाँ एकसौ बीस हैं। इस गायामें मूलप्रकृतियोंके ही बन्धस्थान बतलाये हैं।

साधारणतया प्रत्येक जीवके आयुकर्मके सिवाय दोष सातकर्म प्रतिसमय बंधते हैं। क्योंकि आयुकर्मका बन्ध प्रतिसमय न होकर नियत समयमें ही होता है। जब कोई जीव आयुकर्मका भी बन्ध करता है, तब उसके आठ कर्मोंका बन्ध होता है। दसवें गुणस्थानमें पहुँचनेपर आयु और मोहनीय कर्मके सिवाय दोष छह ही कर्मोंका बन्ध होता है, क्योंकि आयुकर्म भगवत् गुणस्थानतक ही बंधता है और मोहनीयकर्म नवें गुणस्थानतक ही बंधता है, आगे नहीं बंधता। दसवें गुणस्थानसे आगे ग्यावर्ये, बारहवें और तेरहवें गुणस्थानमें केवल एक सातवेदनादकर्मका ही बन्ध होता है, दोष कर्मोंके बन्धका निरोध दसवें गुणस्थानमें ही होता है। इस प्रकार मूलप्रकृतियोंके चार ही बन्धस्थान होते हैं—आठप्रकृतिक, ग्यावर्यिक, बारहप्रकृतिक और एकप्रकृतिक। अर्थात् कोई जीव एक स्थानमें आठकर्मोंका

१ “जा अपमत्तो मत्तदृक्पणा सुदुम लण्ठनेगारस।

उदमंतलीलजोनी मत्तपहं निपही नीस-अनिपही ॥२०९॥” पञ्चमः

अर्थात्—‘अपमत्त गुणस्थान तक सात कर्मोंका बन्ध होता है। दसवें गुणस्थानमें छह कर्मोंका बन्ध होता है, और बारहवें, तेरहवें और ग्यावर्येवती गुणस्थानमें एक वेदनीय कर्मका ही बन्ध होता है। गितितरस, निध और अनितितरस गुणस्थानमें बंधते विना मूल ही कर्मोंका बन्ध होता है।’

बन्ध करता है, कोई एक समयमें सातकर्मोंका बन्ध करता है, कोई एक समयमें छह कर्मोंका बन्ध करता है और कोई एक समयमें केवल एक ही कर्मका बन्ध करता है। इसके सिवाय कोई भी दशा ऐसी नहीं है, जहां एक साथ दो, या तीन, या चार, अथवा पाँच कर्मोंका बन्ध हो सकता हो।

इन चार बन्ध स्थानोंमें तीन भूयस्कार, तीन अल्पतर और चार अवस्थित बन्ध होते हैं। जब कोई जीव पहले समयमें कम कर्मप्रकृतियोंका बन्ध करके दूसरे समयमें उससे अधिक कर्मप्रकृतियोंका बन्ध करता है, तो उस बन्धको भूयस्कार बन्ध कहते हैं। मूलप्रकृतियोंमें इस प्रकारके बन्ध तीनही होते हैं, जो इस प्रकार हैं—

कोई जीव ग्यारहवें गुणस्थानमें एक सातवेदनीय कर्मका बन्ध करके, वहांसे गिरकर दसवें गुणस्थानमें आता है, और वहाँ छह कर्मोंका बन्ध करता है। यह पहला भूयस्कार बन्ध है। वही जीव दसवें गुणस्थानसे भी च्युत होकर जब नौचेके गुणस्थानोंमें आता है और वहाँ सातकर्मोंका बन्ध करता है, तब दूसरा भूयस्कार बन्ध होता है। वही जीव आयुर्कर्मका बन्धकाल आनेपर जब आठकर्मोंका बन्ध करता है, तब तीसरा भूयस्कारबन्ध होता है। इस प्रकार एकसे छह, छहसे सात और सातसे आठका बन्ध होनेके कारण भूयस्कारबन्ध तीनही होते हैं। उक्त चार बन्धस्थानोंमें इन तीन भूयस्कार बन्धोंके सिवाय तीन अन्य भूयस्कार बन्ध हो सकनेकी संभावना की जा सकती है—एक, एकको बाँधकर सातकर्मोंका बन्ध करना, दूसरा एकको बांध कर आठकर्मोंका बन्ध करना और तीसरा, छहको बाँधकर आठकर्मोंका बन्ध करना। इन तीन भूयस्कारबन्धोंमेंसे आदिके दो भूयस्कारबन्ध दो तरहसे हो सकते हैं—एक गिरनेकी अपेक्षासे, दूसरे मरनेकी अपेक्षासे। किन्तु गिरनेकी अपेक्षासे आदिके दो भूयस्कारबन्ध इसलिये नहीं हो सकते कि ग्यारहवें गुणस्थानसे जीवका पतन क्रमशः होता है। अर्थात् ग्यारहवें गुणस्थानसे गिरकर जीव दसवें गुणस्थानमें आता है और दसवें गुणस्थानसे

नये गुणस्थानमें आता है। यदि जीव ग्यारहवें गुणस्थानसे गिरकर नवमें गुणस्थानमें या सातवें गुणस्थानमें आसकता तो एकको बाँधकर सातकर्मोंका अथवा आठकर्मोंका बन्ध करसकता था और इस प्रकार ये दो भूयस्कारबन्ध बन सकते थे। किन्तु पतन क्रमशः होता है अतः ये दो भूयस्कारबन्ध पतनकी अपेक्षासे तो नहीं बन सकते। इसीप्रकार छहको बाँधकर आठकर्मों-का बन्धन तीसरा भूयस्कार भी नहीं बन सकता, क्योंकि छहकर्मोंका बन्ध दसवें गुणस्थानमें होता है और आठकर्मोंका बन्ध सातवें और उससे नीचे के गुणस्थानमें होता है। यदि जीव दसवें गुणस्थानसे गिरकर एकदम सातवें गुणस्थानमें आ सकता तो वह छहको बाँधकर आठका बन्ध कर सकता था, किन्तु पतन क्रमशः ही होता है। अर्थात् दसवें गुणस्थानसे गिरकर जीव नवमें गुणस्थानमें ही आता है। अतः तीसरा भूयस्कारबन्ध भी नहीं बन सकता। अब देख रहे जाता है आदिके दो भूयस्कारबन्धोंका मरणकी अपेक्षासे हो सकता। ग्यारहवें गुणस्थानमें मरण करके जीव देवगतिमें ही जन्म लेता है, ऐसा नियम है। वहाँ वह सात ही कर्मोंका बन्ध करता है, क्योंकि देवगति में छह मासकी आयु देख रहेनेर ही आयुका बन्ध होता है। अतः मरणकी अपेक्षासे एकका बन्ध करके आठका बन्ध कर सकता सम्भव नहीं है। इसलिये यह भूयस्कार नहीं हो सकता। किन्तु एकको बाँधकर सातका बन्धन भूयस्कार सम्भव है। किन्तु उसके अनेक पञ्चमकर्मग्रन्थके अर्थमें इसप्रकार लिखा है—“अहीजां कोइ पूछे जे उपशमधेणीयें अगीआरमें गुण-ठाणे आयुक्षयें मरण पामीने अनुत्तरविमानें देवता पणे उपजे, ते

१ “दद्याज पडिवली सेडिगली वा पसंतमोहो वा।

जइ कुणइ कोइ कालें बचइ तोअुत्तरसुरेख ॥१३११॥” विरो० भा०।

अर्थात्—“यदि दद्याज जीव उपशमधेनि चड़ता है, और वह धेनेके मन्थके किसी गुणस्थानमें अथवा ग्यारहवें गुणस्थानमें यदि मरण करता है, तो नियमसे अनुत्तरविही देवोंमें चलाता होता है।”





में एक कर्मका बन्ध करनेपर तीसरा अल्पतरबन्ध होता है। यहां पर भी आठका बन्ध करके छह तथा एकका बन्धरूप और सातका बन्ध करके एक का बन्धरूप अल्पतर बन्ध नहीं हो सकते; क्योंकि अप्रमत्त तथा अनिवृत्ति-करण गुणस्थानसे जीव एकदम ग्यारहवें गुणस्थानमें नहीं जा सकता और न अप्रमत्तसे एकदम दसवें गुणस्थानमें ही जा सकता है। अतः अल्पतरबन्ध भी तीन ही जानने चाहियें।

पहले समयमें जितने कर्मोंका बन्ध किया है, दूसरे समयमें भी उतनेही कर्मोंका बन्ध करनेको अवस्थितबन्ध कहते हैं। अर्थात् आठको बाँधकर आठका, सातको बाँधकर सातका, छहको बाँधकर छहका, और एकको बाँधकर एकका बन्ध करनेको अवस्थितबन्ध कहते हैं। यतः बन्धस्थान चार हैं अतः अवस्थितबन्ध भी चारही होते हैं।

एक भी कर्मको न बाँधकर पुनः कर्मबन्ध करनेको अवस्ययबन्ध कहते हैं। पर बन्ध मूलप्रवृत्तियोंके बन्धस्थानोंमें नहीं होता, क्योंकि तैराहें गुण-स्थान तक तो घरावर कर्मबन्ध होता है, केवल चौदहवें गुणस्थानमें ही विना भी कर्मका बन्ध नहीं होता। परन्तु चौदहवें गुणस्थानमें पहुँचनेसे बाद जीव लौटकर नीचेके गुणस्थानोंमें नहीं आता। अतः एक भी कर्मका बन्ध न करके पुनः कर्मबन्ध करनेका अवसर ही नहीं आता। इसलिये अवस्यय-

१ पञ्चमहाधर्मों लिखा है—

“एतत्तार मूलिद्यालं बन्धद्वारा एवेति वस्तुनि ।

अवधधर्मो न बंधार इह अव्यक्तो भवति ॥ २२० ॥”

अर्थात्—मूलप्रवृत्तियोंके एक प्रवृत्तिक छह प्रकारके घरावर बन्धस्थान होते हैं। यहाँ एक भी मूलप्रवृत्तिक बन्ध न करके पुनः प्रवृत्तिक बन्ध लगानेका अवसर नहीं है अतः अवस्ययबन्ध नहीं होता है।

कर्मबन्ध भा० १५, ६ में दस प्रवृत्तियोंके बन्धस्थान और उनके मूल-रसार, लिखे गये गुणपर कहा है, बाह्य बन्ध इसी प्रकार बताये हैं।

बन्ध भी नहीं होता ।

अब भूयस्कार आदि बन्धोंका स्वरूप कहते हैं—

एगादहिगे भूउं एगाईऊणगम्मि अप्पतरो ।

तम्मत्तोऽवद्वियऊं पढमे समए अवत्तव्वो ॥ २३ ॥

अर्थ—एक दो आदि अधिक प्रकृतियोंके बाँधनेपर भूयस्कारबन्ध होता है, जैसे, एकको बाँधकर छहको बाँधना, छहको बाँधकर सातको बाँधना, और सातको बाँधकर आठको बाँधना भूयस्कार है । तथा, एक दो आदि हीन प्रकृतियोंका बन्ध करनेपर अल्पतर बन्ध होता है । जैसे, आठको बाँधकर सातको बाँधना, सातको बाँधकर छहको बाँधना और छहको बाँधकर एकको बाँधना अल्पतरबन्ध कहलाता है । तथा, पहले समयमें जितने कर्मोंका बन्ध किया हो आगेके समयोंमें भी उतने ही कर्मोंके बन्धकरनेको अवस्थितबन्ध कहते हैं । जैसे आठको बाँधकर आठका, सातको बाँधकर सातका, छहको बाँधकर छहका और एकको बाँधकर एकका बन्ध करना अवस्थितबन्ध है । तथा, किसी भी कर्मका बन्ध न करके पुनः कर्मबन्ध करनेपर पहले समयमें अवक्तव्यबन्ध होता है ।

१ यह गाथा कर्मप्रकृतिके सत्ताधि० की निम्न गाथाका स्मरण कराती है ।

“एगादहिगे पढमो एगाई ऊणगम्मि विहओ ए ।

तत्तियोमेत्तो तइओ पढमे समये अवत्तव्वो ॥ ५२ ॥”

इस गाथाकी टीकामें उपाध्याय यशोविजयजीने मूलकर्मोंमें भूयस्कार आदि बन्धोंका विचार किया है ।

कर्मकाण्डमें भी इन बन्धोंका लक्षण इसीप्रकार है—

“अयं यंधनो बहुयंधे बहुगादु अप्पयंधेयि ।

उभयधममे यंधे भुजगारादी कमे होवि ॥ ४६९ ॥”

२ भूओ ग. पु. ।

३-यओ ग. पु. ।

**भावार्थ**—इस गायने मूलकार आदि बन्धोंका स्वरूप बतलाया है। उनके सम्बन्धमें इतना विरोध बतलाया है कि मूलकार, अत्यन्त और अवस्थितबन्ध केवल पहले समझने हो होते हैं और अवस्थितबन्ध द्वितीयादि समझने होता है। जैसे, कोई जीव छह कर्मोंका बन्धकरके सातका बन्ध करता है, यह मूलकारबन्ध है। दूसरे समझने यही मूलकार नहीं होतकता, क्योंकि प्रथम समझने सातका बन्ध करके यदि दूसरे समझने आठका बन्ध करता है तो मूलकार बदल जाता है, यदि छहका बन्ध करता है तो अत्यन्त होजाता है और यदि सातका बन्ध करता है तो अवस्थितबन्ध होजाता है। सारांश यह है कि प्रकृतिसंख्यामें परिवर्तन हुए बिना अधिक बाँधकर कम बाँधना, कम बाँधकर अधिक बाँधना और कुछ भी न बाँधकर पुनः बाँधना केवल एकबार ही संभव है, जब कि उतने ही कर्म बाँधकर पुनः उतने ही कर्म बाँधना पुनः पुनः संभव है। अतः एक ही अवस्थितबन्ध लगातार करे समय तक हो सकता है, किन्तु दोष तीन बन्धोंमें यह बात नहीं है ॥

मूलप्रकृतियोंमें मूलकार आदि बन्धोंका कथन करके, अब उत्तरप्रकृतियोंमें उन्हें बतलाते हैं—

नव छ चउ दंसे दुदु तिदु मोहे दु इग्वसि सत्तरस ।  
तेरस नव पण चउ ति दु इक्को नव अदठ दस दुन्नि ॥२४॥

**अर्थ**—दर्शनावरण कर्मके नौ प्रकृतिरूप, छह प्रकृतिरूप और चार प्रकृतिरूप, इस प्रकार तीन बन्धस्थान होते हैं। तथा उनमें दो मूलकार, दो

१ पञ्चसङ्ग्रहके सप्ततिका नामक अधिकांशमें नौ दर्शनावरणके तीन बन्धस्थान इसी प्रकार बतलाये हैं—

“नवछछटहा यत्तर दुगट्टदसमेण दंसणावरणं ॥ १० ॥”

अर्थात्—दर्शनावरणके तीन बन्धस्थान हैं। उनमेंसे पहले और दूसरे बन्धस्थानमें नौ प्रकृतिरूप बन्धस्थान पाया जाता है। उनसे आगे आठवें बन्ध-

सतरहके दो भुजाकार बन्ध होते हैं। किन्तु कर्मग्रन्थमें प्रत्येक बन्धस्थानका एक एक इस प्रकार तीन ही भुजाकार बतलाये हैं। अतः शेष छह रह जाते हैं। तथा मरणकी अपेक्षासे पाँच भुजाकार ऊपर बतला आये हैं। इस प्रकार कर्मकाण्डमें  $५+६=११$  भुजाकार अधिक बतलाये हैं।

तथा, कर्मग्रन्थमें अल्पतरबन्ध आठ बतलाये हैं। किन्तु कर्मकाण्डमें उनकी संख्या ग्यारह बतलाई है, जो इस प्रकार है—कर्मग्रन्थमें बाईस को बाँधकर सतरहका बन्धरूप केवल एकही अल्पतर बन्ध गिनाया है किन्तु पहले गुणस्थानसे सातवें गुणस्थान तक जीव दूसरे और छठे गुणस्थानके सिवाय शेष सभी गुणस्थानोंमें जा सकता है। अतः बाईसको बाँधकर सतरह, तेरह और नौ का बन्ध कर सकनेके कारण बाईसप्रकृतिक बन्धस्थानके तीन अल्पतर बन्ध होते हैं। तथा, सतरहका बन्ध करके तेरह और नौ का बन्ध कर सकनेके कारण सतरहके बन्धस्थानके दो अल्पतर बन्ध होते हैं। इस प्रकार बाईसके तीन और सतरहके दो अल्पतर बन्धोंमें से कर्मग्रन्थमें केवल एक एकही अल्पतर बतलाया है। अतः तीन शेष रह जाते हैं जो कर्मग्रन्थ से कर्मकाण्डमें अधिक हैं।

भूयस्कार, अल्पतर और अवक्तव्यबन्धके द्वितीय समयमें भी यदि उतनी ही प्रकृतियोंका बन्ध होता है, जितनी प्रकृतियोंका बन्ध पहले समयमें हुआ था, तो उसे अवस्थित बन्ध कहते हैं। अतः कर्मकाण्डमें भुजाकार, अल्पतर और अवक्तव्य बन्धोंकी संख्याके बराबरही अवस्थितबन्धकी संख्या बतलाई है। यदि दूसरे समयमें होनेवाले बन्धके ऊपरसे भूयस्कार, अल्पतर, अथवा अवक्तव्य पदोंको अलग करके उनकी वास्तविकता पर दृष्टि दी जाये तो मूल अवस्थितबन्ध उतनेही ठहरते हैं, जितने कि बन्धस्थान होते हैं। जैसे, किसी जीवने इक्कीसका बन्ध करके प्रथम समयमें बाईसका बन्ध किया और दूसरे समयमें भी बाईसका ही बन्ध किया। यहाँ प्रथम समयका बन्ध भूयस्कार





सतरहको बांधकर दाइसका बन्ध करने पर  $२ \times ६ = १२$  भङ्ग होते हैं। चौथेमें दोस भुजाकार होते हैं, क्योंकि सतरहका बन्ध करके इक्कीसका बन्ध होने पर  $२ \times ४ = ८$  और दाइसका बन्ध होने पर  $२ \times ६ = १२$ , इस प्रकार  $१२ + ८ = २०$  भङ्ग होते हैं। पांचवेमें चौबीस भुजाकार होते हैं, क्योंकि तेरहका बन्ध करके सतरहका बन्ध होने पर  $२ \times २ = ४$ , इक्कीसका बन्ध होने पर  $२ \times ४ = ८$  और दाइसका बन्ध होने पर  $२ \times ६ = १२$ , इस प्रकार  $४ + ८ + १२ = २४$  भङ्ग होते हैं। छठेमें बड़ाईस भुजाकार होते हैं, क्योंकि नौ का बन्ध करके तेरहका बन्ध करने पर  $२ \times २ = ४$ , सतरहका बन्ध करने पर  $२ \times ६ = १२$ , इक्कीसका बन्ध करने पर  $२ \times ४ = ८$  और दाइसका बन्ध करने पर  $२ \times ६ = १२$ , इस प्रकार  $४ + ४ + ८ + १२ = २८$  भङ्ग होते हैं। सातवेंमें दो भुजाकार होते हैं, क्योंकि सातवेंमें एक भङ्ग सहित नौ का बन्ध करके नरण होने पर भङ्ग सहित सतरहका बन्ध होता है। साठवें गुणस्थानमें भी सातवेंकी तरह दो भुजाकार होते हैं। नौवें गुणस्थानमें पांच, बार आदि बन्धस्थानोंमें से प्रत्येक के तीन तीन भुजाकार होते हैं, एक एक निःशेषासे और दो दो नरनेकी अपेक्षा से। इस प्रकार एकसौ भुजाकार होते हैं।

पैतालीस बल्यतर बन्ध निम्नप्रकार है—

“अल्पदरा पुन तीसं जम जम छद्मणि दोणि जम ए  
धूले पणगादीनं एक्केक्कं संतिने सुणं ॥ ४७३ ॥”  
अर्थ—पहले गुणस्थानमें तीस बल्यतर बन्ध होते हैं, क्योंकि सतरहका बन्ध करने पर  $६ \times २ = १२$ , तेरहका बन्ध करने पर  $६ \times १ = ६$ , इस प्रकार  $१२ + ६ = १८$  भङ्ग होते हैं और नौ का बन्ध करने पर  $६ \times १ = ६$ , इस प्रकार  $१८ + ६ = २४$  भङ्ग होते हैं। दूसरे गुणस्थानमें एक भी बल्यतर नहीं होता, क्योंकि गुणस्थान होता है और उस बल्यस्थानमें इक्कीसका बन्ध





## १७ प्रकृतियन्धद्वार

२४] निष्पत्ति और तन्मयत्वमोहनीयता तो दन्ध ही नहीं होता । तीन वेदोंमें से एक तन्मयमें एकही वेदका दन्ध होता है । हास्य-रति और शोक-अरतिमें से भी एक तन्मयमें एकही दुःखका दन्ध होता है । अतः छह प्रकृतियोंको बन कर देने पर दोष चाइत प्रकृतियाँ ही एक तन्मयमें दन्धको प्राप्त होती हैं । वे प्रकृतियाँ इस प्रकार हैं—निष्पत्ति, मोह, क्रोध, एकवेद, एक दुःख, मन और बुद्धि । इस चाइत प्रकृतिन्य दन्धत्वाका दन्ध केवल पहले ही गुणत्पन्नमें होता है । दूसरे गुणत्पन्नमें निष्पत्तिके सिवाय दोष इकीत ही प्रकृतियोंका दन्ध होता है । तीसरे और चौथे गुणत्पन्नमें अनन्तावृत्ति, श्रेय, मान, नाया और लेनके सिवाय दोष सत्तर ही प्रकृतियोंका दन्ध होता है । पाँचवें गुणत्पन्नमें अनन्ताख्यानावरण कर्माका दन्ध न हो सकने के कारण दोष तेरह ही प्रकृतियोंका दन्ध होता है । छठे, सातवें और आठवें गुणत्पन्नमें अन्त्याख्यानावरण कर्माका दन्ध न होनेके कारण, दोष नौ प्रकृतियोंका ही दन्ध होता है । आठवें गुणत्पन्नके अन्तमें हास्य, रति, मन और बुद्धिका दन्धव्युत्पत्ति होनेके कारण नवें गुणत्पन्नके प्रथमभागमें पाँच ही प्रकृतियोंका दन्ध होता है । दूसरे भागमें वेदके दन्धका अनन्तावृत्ति दन्ध होता है ।

“भेदेन अवचत्तवा सोदरनाजान्म एककयं मरणे ।  
दो चेव हौति पृथग्वि तिष्णैव स्वद्विदा भंता ॥ ४७४ ॥”  
अर्थ—भेदोंकी अपेक्षासे, दसवें गुणत्पन्नमें उत्तरने पर एक अवस्था दन्ध होता है । अर्थात् दसवें गुणत्पन्नमें मोहनीयता दन्ध न करके गुणत्पन्नमें जब एक प्रकृतिवत् दन्ध करता है तब एक सत्तर ही दन्ध और दसवें मरण करके देवगतिमें जन्म लेकर जब सत्तर ही दन्ध होता है, तब दो स्वदन्ध दन्ध होते हैं । इस प्रकार तीन स्वदन्ध दन्ध पाँचवें । तब, १२७ गुणावृत्ति, ४९ सत्तर और तीन स्वदन्ध मिलकर दसवें पचास स्वदन्ध दन्ध होते हैं । इस प्रकार विंशति दन्ध दन्ध होते हैं ।

होजानेसे चारका ही बन्ध होता है । तीसरे भागमें संज्वलन क्रोधके बन्धका अभाव होजानेके कारण तीनही प्रकृतियोंका बन्ध होता है । चौथे भागमें संज्वलनमानका बन्ध न होनेसे दो प्रकृतियोंका ही बन्ध होता है । पाँचवें भागमें संज्वलन मायाका भी बन्ध न होनेसे केवल एक संज्वलनलोभका ही बन्ध होता है । उसके आगे वादरकपायका अभाव होनेसे उस एक प्रकृति का भी बन्ध नहीं होता है । इस प्रकार मोहनीयकर्मके दस बन्धस्थान जानने चाहिये । इन दस बन्धस्थानोंमें नौ भूयस्कार, आठ अल्पतर, दस अवस्थित और दो अवक्तव्य बन्ध होते हैं, जो निम्नप्रकार हैं—

एकको बाँधकर दो का बन्ध करनेपर पहला भूयस्कारबन्ध होता है । दो को बाँधकर तीनका बन्ध करने पर दूसरा भूयस्कार होता है । इसी प्रकार तीनको बाँधकर चारका बन्ध करनेपर तीसरा, चारको बाँधकर पाँचका बन्ध करनेपर चौथा, पाँचका बन्ध करके नौका बन्ध करनेपर पाँचवाँ, नौका बन्ध करके तेरहका बन्ध करनेपर छठा, तेरहका बन्ध करके सतरहका बन्ध करने पर सातवाँ, सतरहका बन्ध करके इक्कीसका बन्ध करनेपर आठवाँ, और इक्कीसका बन्ध करके बाईसका बन्ध करनेपर नौवाँ भूयस्कारबन्ध होता है ।

आठ अल्पतर बन्ध इस प्रकार हैं—बाईसका बन्ध करके सतरहका बन्ध करनेपर पहला अल्पतर होता है । सतरहका बन्ध करके तेरहका बन्ध करने पर दूसरा अल्पतर होता है । इसीप्रकार तेरहका बन्ध करके नौ का बन्ध करनेपर तीसरा, नौ का बन्ध करके पाँचका बन्ध करनेपर चौथा, पाँचका बन्ध करके चारका बन्ध करनेपर पाँचवाँ, चारका बन्ध करके तीनका बन्ध करने पर छठा, तीनका बन्ध करके दोका बन्ध करनेपर सातवाँ और दो का बन्ध करने पर एकका बन्ध करनेपर आठवाँ अल्पतरबन्ध होता है । यहाँ बाईसका बन्ध करके बाईसका बन्ध अल्पतरबन्ध नहीं बनता है, क्योंकि बाईस का बन्ध पहले गुणस्थानमें होता है और इक्कीसका बन्ध दूसरे गुणस्थानमें, अतः यदि जेब पहले गुणस्थानमें दूसरे गुणस्थानमें जायगा तो यह अल्प-



ईस प्रकृतिरूप, उनतीस प्रकृतिरूप, तीस प्रकृतिरूप, इकतीस प्रकृतिरूप और एक प्रकृतिरूप, इसप्रकार नामकर्मके आठ बन्धस्थान होते हैं। और उनमें छह भूयस्कारबन्ध, सात अत्यन्तरबन्ध, आठ आस्थित बन्ध और तीन अक्षय्यबन्ध होते हैं। दर्शनावरण, मोहनीय और नामकर्मके सिवाय शेष पाँच कर्मोंमें एक एकही बन्धस्थान होता है।

**भावार्थ**—इस गाथामें नामकर्मके बन्धस्थानोंको गिनाकर उनमें भूयस्कार आदि बन्धोंकी संख्या बतलाई है। जिसका खुलासा निम्नप्रकार है—

नामकर्मकी समस्त बन्धप्रकृतियाँ ६७ हैं, किन्तु उनमेंसे एक समयमें एक जीवके तेईस, पचीस आदि प्रकृतियाँ ही बन्धको प्राप्त होती हैं, अतः नामकर्मके बन्धस्थान आठ ही होते हैं। अबतक जिन कर्मोंके बन्धस्थान बतला आये हैं, वे कर्म जीवविनाकी हैं—जीवके आत्मिकगुणों पर ही उनका असर पड़ता है। किन्तु नामकर्मका बहुभाग पुद्गलविनाकी है, उसका अधिकतर उपयोग जीवोंकी शारीरिक रचनामें ही होता है, अतः भिन्न भिन्न जीवों की अपेक्षासे एकही बन्धस्थानकी अवान्तर प्रकृतियोंमें अन्तर पड़ जाता है।

वर्णचतुष्क, तैजस, कार्मण, अगुरुलघु, निर्माण और उपघात, नामकर्मकी ये नौ प्रकृतियाँ ध्रुवबन्धिनी हैं, चारों गतिके सभी जीवोंके आठवें गुणस्थानतक इनका बन्ध अवश्य होता है। इन प्रकृतियोंके साथ तिर्यगति, तिर्यगानुपूर्वी, एकेन्द्रियजाति, औदारिकशरीर, हुंडक संस्थान, स्थावर, वादर और सूक्ष्ममेंसे एक तथा प्रत्येक और साधारणमेंसे एक, अपर्याप्त अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, अनादेय, और अयशःकीर्ति, इन चौदह प्रकृतियों के मिलानेसे तेईस प्रकृतिक बन्धस्थान होता है। यह स्थान एकेन्द्रिय अपर्याप्त सहित बंधता है, अर्थात् इस स्थानका बन्धक जीव मरकर एकेन्द्रिय अपर्याप्त कायमें ही जन्म लेता है। इन तेईस प्रकृतियोंमें से अपर्याप्त प्रकृतिको कमकरके, पर्याप्त, उद्धास, और पराघात प्रकृतियोंके मिलाने से एकेन्द्रियपर्याप्त सहित पचीसका स्थान होता है। उनमेंसे स्थावर,

पर्याप्त, एकेन्द्रियजाति, उद्घात और पराघातको घटाकर, वत्त, अनपर्याप्त, द्वीन्द्रियजाति, सेवार्तसंहनन और औदारिक अङ्गोपाङ्गके मिलानेसे द्वीन्द्रिय अनपर्याप्त सहित पञ्चीकका बन्धस्थान होता है। उसमें द्वीन्द्रिय जातिके स्थानमें त्रीन्द्रिय जातिके मिलानेसे त्रीन्द्रिय अनपर्याप्त सहित पञ्चीकका स्थान होता है। इसीप्रकार त्रीन्द्रियजातिके स्थानमें चतुरिन्द्रिय जाति और चतुरिन्द्रियजातिके स्थानमें पञ्चेन्द्रिय जातिके मिलानेसे चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय अनपर्याप्त सहित पञ्चीकका स्थान होता है। तथा इसमें तिर्यङ्गगतिके स्थानमें मनुष्यगतिके मिलानेसे मनुष्य अनपर्याप्तसहित पञ्चीकका स्थान होता है। इस प्रकार पञ्चीकप्रकृतिक बन्धस्थान छह प्रकारका होता है और उसके बांधनेवाले जीव एकेन्द्रिय पर्याप्तकोंमें और द्वीन्द्रियको आदि लेकर सभी अनपर्याप्तक तिर्यङ्ग और मनुष्योंमें जन्म ले सकते हैं।

मनुष्यगतिस्वरित पञ्चीकप्रकृतिक बन्धस्थानमें से वत्त, अनपर्याप्त, मनुष्यगति, पञ्चेन्द्रियजाति, सेवार्तसंहनन, और औदारिकअङ्गोपाङ्गको घटाकर, स्थायर, पर्याप्त, तिर्यङ्गगति, एकेन्द्रियजाति, उद्घात, पराघात, और आतन तथा उद्योतमें से किसी एकके मिलानेसे एकेन्द्रियअनपर्याप्तसहित वत्तगति का स्थान होता है। इस स्थानका बन्धक जीव एकेन्द्रियअनपर्याप्तक रूपमें जन्म लेता है।

नौ भुवमन्थिनी, वत्त, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर और अस्थिरमें से एक, दुर और अदुरमें से एक, सुमर, आयेय, यत्नकर्त्ति और अयत्नकर्त्तिमें से एक, ऐश्वर्य, पञ्चेन्द्रियजाति, वैश्विकरूप, वत्त संस्थान, ऐश्वर्यपूर्ण, वैशिष्ट्यअङ्गोपाङ्ग, सुख, प्रसन्नचित्तगति, उद्घात और पराघात, इन महानिबन्ध ऐश्वर्यस्वरित अङ्गुलिबन्ध बन्धस्थान होता है। इस स्थानका बन्धक मनुष्य रूप में होता है। वत्त, नौ भुवमन्थिनी, वत्त, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक, अस्थिर, अदुर, सुमर, आयेय, यत्नकर्त्ति, अयत्नकर्त्ति, ऐश्वर्य, पञ्चेन्द्रिय जाति, वैश्विकरूप, सुख संस्थान, मनुष्यपूर्ण,

वैक्रियअङ्गोपाङ्ग, दुःस्वर, अप्रशस्तविहायोगति, उद्धास, और पराघात, इन प्रकृतिरूप नरकगतियोग्य अट्टाईसका बन्धस्थान होता है ।

नौ ध्रुवबन्धिनी, त्रस, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर या अस्थिर, शुभ अथवा अशुभ, दुर्भग, अनादेय, यशःकीर्ति अथवा अयशःकीर्ति, तिर्यञ्च-गति, द्वीन्द्रियजाति, औदारिकशरीर, हुंडकसंस्थान, तिर्यगानुपूर्वी, सेवार्त-संहनन, औदारिक अङ्गोपाङ्ग, दुःस्वर, अप्रशस्त विहायोगति, उद्धास, परा-घात, इन प्रकृतिरूप द्वीन्द्रियपर्याप्तियुत उनतीसका बन्धस्थान होता है । इसमें द्वीन्द्रियके स्थानमें त्रीन्द्रियजातिके मिलानेसे त्रीन्द्रियपर्याप्तियुत उन-तीसका स्थान होता है । त्रीन्द्रियजातिके स्थानमें चतुरिन्द्रियजातिके मिलाने से चतुरिन्द्रियजातियुत उनतीसका बन्धस्थान होता है । चतुरिन्द्रियजाति-के स्थानमें पञ्चेन्द्रियजातिके मिलानेसे, पञ्चेन्द्रिययुत उनतीसका बन्धस्थान होता है । किन्तु यहाँ इतनी विशेषता है कि सुभग और दुर्भग, आदेय और अनादेय, सुस्वर और दुस्वर, प्रशस्त और अप्रशस्त विहायोगति, इन युग-लोंमेंसे एक एक प्रकृति बंधती है । तथा, छह संस्थानों और छह संहननोंमें से किसी भी एक संस्थान और एक संहननका बन्ध होता है । इसमें तिर्य-ग्गति और तिर्यगानुपूर्वीको घटाकर मनुष्यगति और मनुष्यानुपूर्वीके मिलाने से पर्याप्तमनुष्यसहित उनतीसका बन्धस्थान होता है । नौ ध्रुवबन्धिनी, त्रस, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर या अस्थिर, शुभ या अशुभ, सुभग, आ-देय, यशःकीर्ति या अयशःकीर्ति, देवगति, पञ्चेन्द्रियजाति, वैक्रियशरीर, प्रथम संस्थान, देवानुपूर्वी, वैक्रिय अङ्गोपाङ्ग, सुस्वर, प्रशस्तविहायोगति, उद्धास, पराघात, तीर्थङ्कर, इन प्रकृतिरूप देवगति और तीर्थङ्कर सहित उनतीसका बन्धस्थान होता है । इसप्रकार उनतीसप्रकृतिक बन्धस्थान छह होते हैं, इन स्थानोंका बन्धक, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्चोंमें तथा मनुष्यगति और देवगतिमें जन्म लेता है ।

द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तियुत उनतीसके

## १७. प्रकृतिबन्धद्वार

भा० २५]

चार बन्धस्थानोंमें उद्योत प्रकृतिके मिलानेसे द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तयुत तीसके चार बन्धस्थान होते हैं। पर्याप्त मनुष्य-सहित उनतीसके बन्धस्थानमें तीर्थङ्कर प्रकृतिके मिलानेसे मनुष्यगति सहित तीसका बन्धस्थान होता है। देवगति सहित उनतीसके बन्धस्थानमें से तीर्थङ्कर प्रकृतिको घटाकर आहारकक्षिकके मिलानेसे देवगतियुत तीसका बन्धस्थान होता है। इसप्रकार तीसप्रकृतिक बन्धस्थान भी छह होते हैं। देवगति सहित उनतीसके बन्धस्थानमें आहारकक्षिकके मिलानेसे देवगति-सहित इकतीसका बन्धस्थान होता है। एकप्रकृतिक बन्धस्थानमें केवल एक पराकीर्ति का ही बन्ध होता है।

**भूयस्कारादिवन्ध**—इन बन्धस्थानोंमें छह भूयस्कार, सात अव्यतर, आठ अवस्थित और तीन अवलम्ब बन्ध होते हैं। तीसका बन्ध करके पर्याप्त का बन्ध करना, पर्याप्तका बन्ध करके छद्मतीसका बन्ध करना, छद्मतीसका बन्ध करके अद्भुतीसका बन्ध करना, अद्भुतीसका बन्ध करके उनतीसका बन्ध करना, उनतीसका बन्ध करके तीसका बन्ध करना, आहारकक्षिक सहित तीस का बन्ध करके इकतीसका बन्ध करना, इसप्रकार छह भूयस्कार बन्ध होते हैं। नवें बन्धस्थानमें एक पराकीर्तिक बन्ध करके, दशमो द्युत होकर, आठवें बन्धस्थानमें उद्योत जीव तीस अथवा इकतीसका बन्ध करता है, तो दश उपक् भूयस्कार नहीं गिना जाता, क्योंकि उसमें भी तीस अथवा इकतीस ही बन्ध करता है और दशो बन्ध पांचवें और छठे भूयस्कारबन्धोंमें भी होता है अतः इसे मुख्य नहीं गिना है। इसप्रकार भूयस्कारबन्ध छह होते हैं।

१ बन्धप्रकृतिके सत्पाधिकार को लक्षा ५२ बी योगमें उपाध्याय करते विजयजीने बन्धोंके बन्धस्थानों तथा उनमें भूयस्कारादिवन्धों का वर्णन किया है। नामबन्ध के बन्धस्थानोंमें छह भूयस्कारबन्धों को बन्धक, नामभूयस्कारके सम्बन्धमें उन्होंने एक भूयस्कार उद्योत करते, उनका सम्बन्ध करते हुए जो पर्याप्त की है उसका साक्षात् निमित्तकार है—





तिर्यञ्च या मनुष्य तिर्यग्गतिके योग्य पूर्वोक्त उनतीस प्रकृतियोंका बन्ध करके, विगुह्य परिणामोंके कारण देवगतिके योग्य अट्ठाईसका बन्ध करता है, तब चौथा अल्पतरबन्ध होता है। अट्ठाईसप्रकृतिक बन्धस्थानका बन्ध करके, संक्लेश परिणामोंके कारण जब कोई जीव एकेन्द्रियके योग्य छव्नीस प्रकृतियोंका बन्ध करता है, तब पांचवाँ अल्पतरबन्ध होता है। छव्नीसका बन्ध करके पच्चीसका बन्ध करने पर छठा अल्पतरबन्ध होता है। तथा, पच्चीसका बन्ध करके तेईसका बन्ध करने पर सातवाँ अल्पतरबन्ध होता है। इसप्रकार सात अल्पतरबन्ध होते हैं। तथा, आठ बन्धस्थानोंकी अपेक्षासे आठही अवस्थितबन्ध होते हैं।

ग्यारहवें गुणस्थानमें नामकर्मकी एक भी प्रकृतिको न बांधकर, वहाँसे व्युत्त होकर, जब कोई जीव एक प्रकृतिका बन्ध करता है तो पहला अवक्तव्य बन्ध होता है। तथा, ग्यारहवें गुणस्थानमें मरण करके कोई जीव अनुत्तरी में जन्म लेकर यदि मनुष्यगतिके योग्य तीसका बन्ध करता है तो दूसरा अवक्तव्यबन्ध होता है। और यदि मनुष्यगतिके योग्य उनतीसका बन्ध करता है तो तीसरा अवक्तव्यबन्ध होता है। इसप्रकार तीन अवक्तव्यबन्ध होते हैं।

इसप्रकार उक्त गाथाके तीन चरणोंके द्वारा नामकर्मके बन्धस्थानों

---

१ कर्मकाण्डमें गा० ५६५से ५८२ तक नामकर्मके भूदस्वार आदि बन्धोंकी विस्तारसे चर्चाकी है। उसमें गुणस्थानोंकी अपेक्षासे भूदस्वार आदि बन्ध बतलाये हैं। और जितने प्रकृतिक स्थानको बांधकर जितने प्रकृतिक स्थानोंका बन्ध संभव है, तथा उन उन स्थानोंके जितने भङ्ग हो सकते हैं, उन सबकी अपेक्षासे भूदस्वार आदिको बतलाया है, जैसा कि मोहनीय कर्ममें बतला आये हैं। किन्तु उसमें दर्शनावरण, मोहनीय और नामकर्मके सिवाय शेष पाँच कर्मोंमें अवस्थित और अवक्तव्यबन्धोंको नहीं बतलाया है।

और उनमें भूयस्कार आदि बन्धोंका निर्देश करके शेषकर्मोंके बन्धस्थानोंको बतलाते हुए ग्रन्थकारने लिखा है कि दर्शनावरण, मोहनीय और नामकर्मके सिवाय शेष पाँच कर्मोंमें एक एकही बन्धस्थान होता है । क्योंकि ज्ञानावरण और अन्तरायकी पाँचों प्रकृतियाँ एक साथ ही बंधती हैं और एक साथ ही रुकती हैं । तथा, वेदनीयकर्म, आयुर्कर्म और गोत्रकर्मकी उत्तर-प्रकृतियोंमें से भी एक समयमें एक एक प्रकृतिका ही बन्ध होता है । इसीसे इन कर्मोंमें भूयस्कार आदि बन्ध नहीं होते हैं, क्योंकि जहाँ एकही प्रकृतिका बन्ध होता है, वहाँ थोड़ी प्रकृतियोंको बाँधकर अधिकको बाँधना अथवा अधिकको बाँधकर कमका बाँधना कैसे संभव हो सकता है ? किन्तु वेदनीयके सिवाय शेष चारकर्मोंमें अवक्तव्यबन्ध और अवस्थितबन्ध होते हैं । क्योंकि, ग्यारहवें गुणस्थानमें ज्ञानावरण, अन्तराय और गोत्र कर्मका बन्ध न करके जब कोई जीव वहाँसे च्युत होता है और नीचेके गुणस्थानमें आकर पुनः उन कर्मोंका बन्ध करता है, तब प्रथम समयमें अवक्तव्यबन्ध होता है और द्वितीय आदि समयोंमें अवस्थितबन्ध होता है । तथा त्रिभाग में जब आयुर्कर्मका बन्ध होता है, तब प्रथमसमयमें अवक्तव्यबन्ध होता है और द्वितीय आदि समयोंमें अवस्थित बन्ध होता है । किन्तु वेदनीयकर्ममें केवल अवस्थित ही बन्ध होता है, अवक्तव्यबन्ध नहीं होता, क्योंकि वेदनीय कर्मका अवन्ध अयोगकेवली गुणस्थानमें होता है, किन्तु वहाँसे गिरकर जान नीचे नहीं आता, अतः उसका पुनः बन्ध नहीं होता ।

## १८. स्थितिवन्धद्वारा

प्रकृतिवन्धका वर्गन करके अब स्थितिवन्धका वर्गन करते हैं। सबसे यम नूतनकर्माँकी उत्कृष्ट स्थिति बतलाते हैं—

वीसयरकोडिकोडी नामे गोए य सत्तरी मोहे।  
तीसयर चउत्तु उदही निरयसुराउंमि तिचीसा ॥२६॥

अर्थ—याम और गोत्रकर्मकी उत्कृष्टस्थिति तीस कोटिकोडि सागरप्रमाण है। मोहनीयकर्मकी उत्कृष्टस्थिति सत्तर कोटिकोडि सागरप्रमाण है। ज्ञाना-वरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तरायकर्मकी उत्कृष्टस्थिति तीस कोटिकोडि सागरप्रमाण है। नरकायु और देवायुकी उत्कृष्टस्थिति तेतीस सागर प्रमाण है।

भावार्थ—इस गायत्री वन्धके दूसरे भेद स्थितिवन्धका कथन प्रारम्भ होता है। वन्ध होजाने पर जो कर्म जितने समय तक आत्माके साथ ठहरा रहता है, वह उसका स्थितिकाल कहलाता है। बंधनेवाले कर्मोंमें इस स्थिति-कालकी नर्पादाके पड़नेको ही स्थितिवन्ध कहते हैं। स्थिति दो प्रकारकी होती है—एक उत्कृष्टस्थिति और दूसरी जवन्पस्थिति। इस गायत्रीमें नूतन-प्रकृतियोंकी उत्कृष्टस्थिति बतलाते हैं। यह स्थिति इतनी अधिक है कि संख्या-प्रमाणके द्वारा उसका बतलाना असम्भवा है अतः उसे उपमाप्रमाण द्वारा बतलाया गया है। उपमाप्रमाणका ही एक भेद सागरोपम है।

१ प्रकृतिवन्धका निरूपण करनेके पश्चात् उसके स्थानी का वर्णन करा जाहिसे या। किन्तु लघुकर्मस्वकी टीकामें तथा वन्धत्वानिश्चयी टीकामें उसका विस्तारसे वर्णन किया है, अतः उसे दहीसे जान लेना चाहिये। इस कर्मग्रन्थकी स्तोत्र टीकामें लिखा है। देखो, पृ० २६।

२-सिध- २० पृ० ५।

३ सागरोपमके स्वरूपको जानने लिये ८५वीं गायत्री देखें।

एक करोड़ को एक करोड़से गुणा करनेपर जो महाराष्ट्र आती है उसे एक कोटिकोटि कहते हैं । इन कोटिकोटि सागरोंमें कर्मोंकी उत्कृष्टस्थिति बतलाई है । आठकर्मोंमें केवल एक आयुकर्म ही ऐसा है जिसकी स्थिति कोटिकोटि सागरोंमें नहीं होती । यद्यपि गायामें मूलकर्मोंकी ही उत्कृष्टस्थिति बतलाई है, किन्तु आयुकर्मकी उत्कृष्टस्थिति न बतलाकर उसके दो भेदों नरकायु और देवायुकी उत्कृष्टस्थिति बतलाई है । इसका कारण यह है कि मूल आयुकर्मकी जो उत्कृष्टस्थिति है, वही स्थिति नरकायु और देवायुकी भी है, अतः ग्रन्थगौरवके भयसे मूल आयुकर्मकी उत्कृष्टस्थितिको अलग न बतलाकर उसकी दो उत्तर प्रकृतियोंके द्वारा ही उसकी भी स्थिति बतला दी गई है । कर्मोंकी इस सुदीर्घ स्थितिसे यह स्पष्ट है कि एक भवका बाँधा हुआ कर्म अनेक भवोंतक बना रह सकता है ।

अब मूलकर्मोंकी जघन्य स्थिति बतलाते हैं—

मुंचुं अकसायठिइं वार मुहुत्ता जहन्न वेयणिए ।

अट्ट ट नामगोएसु सेसएसु मुहुत्तंतो ॥ २७ ॥

अर्थ—अकसाय जीवोंकी स्थिति को छोड़कर, वेदनीय कर्मकी वारह

१ इतर दर्शनोंमें कर्मों की स्थिति तो देखनेमें नहीं आई, किन्तु कर्मके दो भेद दिये हैं—एक वह कर्म जो उसी भवमें फल देता है, दूसरा वह जो आगामी भवोंमें फल देता है । यथा—“मुखवेदनीयादि कर्म द्विविधं, नियतमनियतञ्च । त्रिधा नियतम्—दृष्टधर्मवेदनीयम्, उपपद्यवेदनीयम्, अपरपर्यायवेदनीयम् ।” अभि० व्या० पृ० १०३ । “क्षुशमूलः कमांशयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः ।” योगद० २-१२ ।

२ पञ्चमस्कन्धमें भी लिखा है—

“मोनुमकसाह तणुयी ठिह वेयगियस्स वारस मुहुत्ता ।

अट्ट नामगोयाण, सेसयाणं मुहुत्तंतो ॥ २३९ ॥”

सुहूर्त, नाम और गोत्रकर्मकी आठ सुहूर्त तथा शेष पांच कर्मोंकी अन्तर्हूर्त प्रमाण जयन्त्य स्थिति होती है ।

**भावार्थ**—स्थितिबन्धका मुख्यकारण कषाय है, और कषायका उदय दसवें गुणस्थान तक ही होता है । अतः दसवें गुणस्थान तकके जीव सकषाय और उपशान्तमोह, क्षीणमोह, सयोगकेवली तथा अयोगकेवली अकषाय कहे जाते हैं । आठ कर्मोंमेंसे एक वेदनीय कर्म ही ऐसा है जो अकषाय जीवोंके भी बंधता है, शेष सातकर्म केवल सकषाय जीवोंके ही बंधते हैं । यतः स्थितिबन्धका कारण कषाय है, अतः अकषाय जीवोंके जो वेदनीय कर्म बंधता है, उसकी केवल दो ही सनपकी स्थिति होती है, पहले समयमें उसका बन्ध होता है और दूसरे समयमें उसका वेदन होकर निर्जरा हो जाती है । इसीलिये ग्रन्थकारने 'मुक्तुं अकषायठिहं' लिखकर यह स्पष्ट कर दिया है कि यहांपर वेदनीयकी जो स्थिति बतलाई गई है, वह सकषाय वेदनीयकी ही बतलाई गई है, अकषाय वेदनीयकी नहीं बतलाई गई है ॥

नूतप्रवृत्तियोंकी स्थितिको बतलाकर, अब उच्चप्रवृत्तियोंकी उत्कृष्टस्थिति बतलाते हैं—

**विग्धावरणअस्ताए तीसं अठार सुहुमविगलतिगे ।**

**पदमागिहसंधयणे दस दसुवरिमेसु दुगबुद्धी ॥ २८ ॥**

**अर्थ**—तीस अन्तराय, पाँच शनावरण, नौ दर्शनावरण और अस्तात वेदनीयकी उत्कृष्टस्थिति तीस कोटिकोटी सागर प्रमाण है । सृष्ट्मजिक अर्थात् सृष्ट्म, अर्थात् और साधारण नामकर्मकी, तथा विकल्मजिक अर्थात् द्वौ न्द्रिय, प्रौन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्मकी उत्कृष्ट स्थिति अष्टवार कोटिकोटी सागर प्रमाण है । तथा, प्रथम संस्थान और प्रथम संरंजनकी उत्कृष्ट स्थिति दस दस कोटिकोटी सागर है और आगेके प्रत्येक संस्थान और प्रत्येक संरंजनकी स्थितिमें दो दो सागरकी वृद्धि होती जाती है । अर्थात्

वसिं कोडाकोडी एवइयावाह वाससया ॥ ३२ ॥

**अर्थ**—भय, जुगुप्सा, अरति, शोक, वैक्रिय शरीर, वैक्रिय अङ्गोपाङ्ग, तिर्यग्गति, तिर्यगानुपूर्वी, औदारिकशरीर, औदारिक अङ्गोपाङ्ग, नरकगति, नरकानुपूर्वी, नीचगोत्र, तैजसशरीर आदि पाँच, अर्थात् तैजस शरीर, कार्मणशरीर, अगुरुलघु, निर्माण और उपघात, अस्थिर आदि छह, अर्थात् अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, दुःस्वर, अनादेय, और अयशःकीर्ति, त्रसचतुष्क—त्रस, वादर, पर्याप्त और प्रत्येक, स्थावर, एकेन्द्रियजाति, पंचेन्द्रियजाति, नपुंसकवेद, अप्रशस्तविहायोगति, उद्धासचतुष्क अर्थात् उद्धास, उद्योत, आतप और पराघात, गुरु, कठोर, रूक्ष, शीत, दुर्गन्ध, इन बयालीस प्रकृतियोंकी उत्कृष्टस्थिति बीस कोटिकोटि सागर प्रमाण है । जिस कर्मकी जितने कोटिकोटि सागर प्रमाण उत्कृष्टस्थिति बतलाई है, उस कर्मकी उतने ही सौ वर्ष प्रमाण अवधि जाननी चाहिये ।

**भावार्थ**—उत्तर प्रकृतियोंमें उत्कृष्टस्थिति बन्धका निरूपण करते हुए, उक्तगाथाके अन्तमें उनकी अवधिाकालका प्रमाण भी बतला दिया है । बंधनेके बाद जबतक कर्म उदयमें नहीं आता, तब तकका काल अवधिाकाल कहा जाता है । कर्मोंकी उपमा मादक द्रव्यसे दी जाती है । मदिराके समान आत्मापर असर डालनेवाले कर्मकी जितनीही अधिक स्थिति होती है उतने ही अधिक समय तक वह कर्म बंधनेके बाद बिना फल दिये ही आत्मामें पड़ा रहता है । उसे ही अवधिाकाल कहते हैं । उस कालमें ही कर्म विपाकके उन्मुख होता है और अवधिाकाल बीतनेपर अपना फल देना शुरू कर देता है । इसीसे ग्रन्थकारने कर्मोंका अवधिाकाल उनकी स्थितिके

१ पञ्चसंग्रहमें भी लिखा है—

“दस सेसाणं बीसा एवइयावाह वाससया ॥ २४३ ॥”

२ दिगम्बर परम्परामें इसे ‘अवधिा’ कहते हैं ।

अनुपातसे बतलाते हुए कहा है कि जिस कर्मकी जितने कोटिकोटि सागर प्रमाण उत्कृष्टस्थिति होती है, उस कर्मकी उतने ही सौ वर्ष प्रमाण उत्कृष्ट अवाधा होती है । इसका आशय यह है कि एक कोटिकोटि सागरकी स्थितिमें सौ वर्षका अवाधाकाल होता है । अर्थात् आज एक कोटिकोटि सागरकी स्थिति को लेकर जो कर्म बांधा है, वह आजसे सौ वर्षके बाद उदयमें आवेगा और तबतक उदयमें आता रहेगा जबतक एक कोटिकोटि सागर प्रमाणकाल समाप्त न होगा । कहनेका सारांश यह है कि ऊपर कर्मोंकी जो उत्कृष्टस्थिति बतलाई है तथा आगे भी बतलावेंगे उस स्थितिमें अवाधाकाल भी सम्मिलित है । इसीसे शास्त्रकारोंने स्थितिके दो भेद किये हैं—एक कर्मरूपतावस्थान-लक्षणा स्थिति अर्थात् बंधनेके बाद जबतक कर्म आत्माके साथ ठहरता है, उतने कालका परिमाण, और दूसरी अनुभवयोग्या स्थिति अर्थात् अवाधाकाल-रहित स्थिति । यहां पहली ही स्थिति बतलाई गई है । दूसरी स्थिति जाननेके लिये पहली स्थितिमेंसे अवाधाकाल कमकर देना चाहिये । जो इस प्रकार है—

\* पांच अन्तराय, पांच ज्ञानावरण, असातवेदनीय और नौ दर्शनावरण कर्मोंमें से प्रत्येक कर्मकी स्थिति तीस कोटिकोटि सागर है और एक कोटिकोटि सागर की स्थितिमें एकसौ वर्ष अवाधाकाल होता है, अतः उनका अवाधाकाल  $30 \times 100 =$  तीन हजार वर्ष जानना चाहिये । इसी अनुपातके अनुसार सूक्ष्मत्रिक और विकलत्रिकका अवाधाकाल अट्ठारहसौ वर्ष, समचतुरल-संस्थान और वज्रऋषभनाराचसंहननका अवाधाकाल एक हजार वर्ष, न्यग्रोधपरिमण्डल संस्थान और ऋषभनाराचसंहननका अवाधाकाल बारह सौ वर्ष, स्वातिसंस्थान और नाराचका अवाधाकाल चौदहसौ वर्ष, कुब्ज-

---

१ “इह द्विधा स्थितिः—कर्मरूपतावस्थानलक्षणा, अनुभवयोग्या च । तत्र कर्मरूपतावस्थानलक्षणमेव स्थितिमधिकृत्य जघन्योत्कृष्टप्रमाणमिदमवगन्तव्यम् । अनुभवयोग्या पुनरवाधाकालहीना ।” कर्मप्र० मलय० टी० पृ० १६३ ।

संस्थान और अर्धनाराचका अवाधाकाल सोलह सौ वर्ष, वामनसंस्थान और कीलकसंस्थानका अवाधाकाल अष्टादश सौ वर्ष, हुंडसंस्थान और सेवार्तसंस्थानका दो हजार वर्ष, सोलह कपायोंका चार हजार वर्ष, मृदु, लघु, स्निग्ध, उष्ण, सुगन्ध, श्वेतवर्ण और मधुर रसका एक हजार वर्ष, हरितवर्ण और आम्लरसका साढ़े चारहसौ वर्ष, लालवर्ण और कपायरसका पन्द्रह सौ वर्ष, नीलवर्ण और कटुकरसका साढ़े सतरहसौ वर्ष, कृष्णवर्ण और तिक्त-रसका दो हजार वर्ष, प्रशस्त विहायोगति, उच्चगोत्र, मुरद्विक, स्थिरपट्क, पुरुषवेद, हास्य और रतिका एक हजार वर्ष, मिथ्यात्वका सात हजार वर्ष, मनुष्यद्विक, स्त्रीवेद और सातवेदनीयका पन्द्रहसौ वर्ष, भय, उगुप्सा, अरति, शोक, वैक्रियद्विक, तिर्यग्विक, औदारिकद्विक, नरकद्विक, नीचगोत्र, तैजस-पञ्चक, अस्थिरपट्क, व्रतचतुष्क, स्थावर, एकेन्द्रिय, पंचेन्द्रिय, नपुंसकवेद, अप्रशस्त विहायोगति, उद्धासचतुष्क, गुरु, कर्कश, रुक्ष, शीत और दुर्गन्ध का अवाधाकाल दो हजार वर्ष जानना चाहिये ॥

**गुरु कोडिकोडिअंतो तित्थाहाराण भिन्नमुहु वाहा ।**

**लहुठिइ संखगुणूणा नरतिरियाणाउ पल्लतिगं ॥३३॥**

**अर्थ**—तीर्थङ्करनाम और आहारकद्विककी उत्कृष्ट स्थिति अन्तः कोटी-कोटी सागर है, और अवाधाकाल अन्तर्मुहूर्त है । तथा, उनकी जघन्यस्थिति संख्यातगुणी हीन है । अर्थात् तीर्थकरनाम और आहारकद्विककी जितनी उत्कृष्टस्थिति है, संख्यातगुणी हीन वही स्थिति उनकी जघन्यस्थिति जाननी चाहिये । मनुष्यायु और तिर्यच्चायुकी उत्कृष्टस्थिति तीन पत्य है ।

**भावार्थ**—इस गाथाके तीन चरणोंमें तीर्थङ्करनामकर्म और आहारक-द्विककी उत्कृष्ट और जघन्य स्थिति तथा अवाधा बतलाई है । यद्यपि अभी जघन्यस्थिति बतलानेका प्रकरण नहीं आया था, तथापि ग्रन्थगौरवके भयसे इन तीनों प्रकृतियोंकी जघन्यस्थिति भी बतलादी है । इन तीनों प्रकृतियों-





में शरीरके साथ साथ उसके सब भेद प्रभेदोंको भी गिनाकर उन सबको वही स्थिति बतलाई है, जो मूल शरीर नामकर्मकी स्थिति है ।

शंका—यदि तीर्थङ्करनाम कर्मकी जघन्यस्थिति भी अन्तःकोटीकोटी-सागर है, तो तीर्थङ्कर प्रकृतिकी सत्तावाला जीव तिर्यञ्चगतिमें जाये बिना नहीं रह सकता, क्योंकि तिर्यञ्चगतिमें भ्रमण किये बिना इतनी लम्बी स्थिति पूर्ण नहीं हो सकती । किन्तु तिर्यञ्चगतिमें जीवोंके तीर्थङ्करनाम कर्मकी सत्ता का निषेध किया है अतः इतना काल कहां पूर्ण करेगा ? तथा, तीर्थङ्करके भवसे पूर्वके तीसरे भवमें तीर्थङ्कर प्रकृतिका बन्ध होना बतलाया है । अन्तः-कोटीकोटी सागरकी स्थितिमें यह भी कैसे बन सकता है ?

१ पञ्चसङ्ग्रह (गा० ८०) और सर्वार्थसिद्धिमें (पृ० ३८) पञ्चन्द्रियपर्यायका काल कुछ अधिक एक हजार सागर और त्रसकायका काल कुछ अधिक दो हजार सागर बतलाया है । इससे अधिक समय तक न कोई जीव लगातार पञ्चन्द्रिय पर्यायमें जन्म ले सकता है और न लगातार त्रस ही हो सकता है । अतः अन्तःकोटीकोटी सागर प्रमाण स्थितिका बन्ध करके जीव इतने कालको केवल नारक, मनुष्य और देव पर्यायमें ही जन्म लेकर पूरा नहीं कर सकता । उसे तिर्यञ्चगतिमें जरूर जाना पड़ेगा ।

२ “जं, वज्झई तं तु भगवओ तद्दयभवोसकइत्ताणं ॥ १८० ॥”

भाव० नि० ।

३ पञ्चसंग्रह में तीर्थङ्कर प्रकृतिकी स्थिति बतलाते हुए लिखा है—

“अंतो कोडीकोडी तित्थयराहार तीए संखाओ ।

तेतीस पल्लिय संखं निकाइयाणं तु उक्कोसा ॥ २४९ ॥

अंतो कोडीकोडी, ठिठ्ठण्वि कहं न होइ तित्थयरे ।

संतं कित्थिकालं तिरिओ अह होइ उ विरोडो ॥ २५० ॥

जमिह निकाइयत्थं तिरियमवे तं निसेहियं संतं ।

इयरंमि नत्थि दोसो उव्वट्ठणुवट्ठणासज्जे ॥ २५१ ॥”

उत्तर-तिर्यङ्ग गतिमें जो तीर्थङ्कर नामकर्मकी सम्पत्ति नियत किया है वह निकानित तीर्थङ्कर नामकर्मकी अपेक्षामें किया है । अर्थात् जो तीर्थङ्कर नामकर्म अत्यन्त अल्पकर्ममें आता है, उन्नीस तिर्यङ्गगतिमें अत्यन्त अल्पकर्म है । किन्तु जिसमें उद्भवन और अवर्तन हो सकता है उस तीर्थङ्करप्रवृत्तिके अभिप्रायसे निरन्तर तिर्यङ्गगतिमें नहीं किया है । इसी प्रकार

अर्थात्-तीर्थङ्कर और आधारकद्विक की ऊर्ध्वद्वार्यान्त अन्तःकोटिकोटि सागर प्रमाण है । यह स्थिति अनिकाचित तीर्थङ्कर और आधारकद्विक की बतलाई है । निकानित तीर्थङ्करनाम और आधारकद्विक की स्थिति तो अन्तःकोटिकोटि सागरके संख्यातये भाग से लेकर तीर्थङ्करकी तो कुछ कम दो पूर्व-कोटि अधिक तैत्तिरीय सागर है और आधारकद्विक की पत्यके असंख्यातये भाग है । शब्दा-अन्तःकोटिकोटि सागरकी स्थितिवाले तीर्थङ्कर नामकर्मके रहते हुए भी जीव कबतक तिर्यङ्ग न होगा ? यदि होगा तो आगमविरोध आता है । उत्तर-जो निकानित तीर्थङ्कर कर्म है, आगम में, तिर्यङ्गगति में उसीकी सत्ताका निषेध किया है । जिसमें उद्भवन और अवर्तन हो सकता है उस अनिकाचित तीर्थङ्कर नामकर्मके तिर्यङ्गगति में रहनेपर भी कोई दोष नहीं है ।

१ श्री जिनभद्रगणि क्षमाधमणने अपनी विशेषणवतीमें इसका वर्णन करते हुए लिखा है—

“कोडाकोडी अयरोवमाण तित्थयरणामकम्मठिई ।

वज्झई य तयणंतरभवम्मि तइयम्मि निदिट्ठं ॥ ७८ ॥

तट्ठिइमोसक्केउं तइयभवो अहव जीवसंसारो ।

तित्थयरभवोओ वा ओसक्केउं भवे तइए ॥ ७९ ॥

जं वज्झइत्ति भणियं तत्थ निकाइज्ज इत्ति णियमोयं ।

तदव्वंसफलं नियमा भयणा अणिकाइभावत्थे ॥ ८० ॥”

अर्थात्-तीर्थङ्कर नामकर्मकी स्थिति कोटिकोटिसागर प्रमाण है, और तीर्थङ्करके भवसे पहलेके तीसरे भवमें उसका बन्ध होता है । इसका आशय

तीर्थंकरके भवसे पूर्वके तीर्थसे भवमें जो तीर्थद्वयप्रकृतिके बन्धन बाल है वह भी निष्पत्ति है तीर्थद्वयप्रकृतिके अनेकत्वसे ही है । जो तीर्थंकर प्रकृति निकालना नहीं है, अर्थात् जिसमें उद्भवन और अपवर्तन हो सकता है वह तीन भागों भी पहले बंध सकती है ।

नरकागु और देवागुकी उद्भयप्रकृति पहले बन्धन प्रतीये थे, वह मनुष्यागु और तिर्यक्षागुकी उद्भयप्रकृति बतलाई है ॥

**इगविगलपुञ्चकोटिं पलियासंखंस आउचउ अमणा ।**

**निह्वकमाण लमासा अवाह सेसाण भवतंसो ॥ ३४ ॥**

**अर्थ**—एकेन्द्रिय और विह्वलेन्द्रिय जीव आयुक्रमही उत्पद्यति एकै यह है कि तीसरे भवमें उद्भवन-अपवर्तनके द्वारा उस स्थितिको तीन भवोंके योग्य करलिया जाता है । अर्थात् तीन भवोंमें तो कोटिकोटि नागर की स्थिति पूर्ण नहीं होसकती, अतः अपवर्तनकरणके द्वारा उस स्थितिका ह्रास करदिया जाता है । शास्त्रकारोंने तीसरे भवमें जो तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धन विधान किया है, वह निकाचित तीर्थंकर प्रकृतिके लिये है, निकाचित प्रकृति अपना फल अवश्य देती है । किन्तु अनिकाचित तीर्थंकर प्रकृतिके लिये कोई नियम नहीं है, वह तीसरे भवसे पहले भी बंध सकती है ।

१ जिस प्रकृति में कोई भी करण नहीं लग सकता, उसे निकाचित कहते हैं । स्थिति और अनुभाग के बढ़ाने को उद्भवन कहते हैं, और स्थिति और अनुभागके कमकरने को अपवर्तन कहते हैं । करणोंका स्वरूप जानने के लिये देखो—कर्मप्रकृति गा० २, और पञ्चसंग्रह गा० १ ( बन्धनकरण ) की टीकाएँ तथा कर्मकाण्ड-गा० ४३७-४४० ।

२ पूर्वका प्रमाण इस प्रकार बतलाया है—

“पुण्वस्स उ परिमाणं सयरी खलु होंति सयसहस्साइं ।

उप्पणं च सहस्सा बोद्धव्वा वासकोडीणं ॥ ६३ ॥” ज्योतिष्क०

पूर्वकोटिप्रमाण बांधते हैं। अतंशी पर्याप्तक जीव चारों ही आयुक्रमोंकी उत्कृष्टस्थिति पल्पके अतंख्यातवें भाग प्रमाण बांधते हैं। निश्चयक्रम आयु-वाले, अर्थात् जिनकी आयुका अन्वर्तनयात नहीं होता, ऐसे देव, नारक और भोगभूमिज मनुष्य तथा तिर्यञ्चोंके आयुक्रमकी अबाधा छह मास होती है। तथा, शेष मनुष्य और तिर्यञ्चोंके आयुक्रमकी आबाधा अपनी अपनी आयुके तीसरे भाग प्रमाण होती है।

**भावार्थ**—उक्त गाथाओंके द्वारा कर्मप्रकृतियोंकी जो उत्कृष्ट स्थिति बतलाई है, उसका बन्ध केवल पर्याप्तक तंशी जीव ही कर सकते हैं। अतः वह स्थिति पर्याप्तक तंशी जीवोंकी अपेक्षासे ही बतलाई गई है। शेष जीव उस स्थितिमें से कितनी कितनी स्थिति बांधते हैं, इसका निर्देश आगे करेंगे। यहां केवल आयुक्रमकी अपेक्षासे यह बतलाया है कि एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय और अतंशी जीव आयुक्रमकी पूर्वोक्त उत्कृष्टस्थितिमें से कितना स्थितिवन्ध करते हैं? तथा उसकी कितनी अबाधा होती है?

एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय जीव मरण करके तिर्यञ्चगति या मनुष्य-

अर्थात्—७० लाख, ५६ हजार करोड़ वर्षका एक पूर्व होता है। यह गाथा सर्वार्थसिद्धि पृ० १२८ में भी पाई जाती है।

१ कर्मकाण्ड गा० ५३८-५४३ में, किस गतिके जीव मरण करके किस किस गतिमें जन्म लेते हैं, इसका खुलासा किया है। तिर्यञ्चोंके सम्बन्ध में लिखा है—

“तेउदुगं तेरिच्छे सेसेगअपुण्णवियलगा य तहा ।

तिव्यूण्णगेवि तहास्सण्णी घम्मे य देवदुगे ॥ ५४० ॥”

अर्थात्—तैल्लकायिक और वायुकायिक जीव मरण करके तिर्यञ्चगतिमें ही जन्म लेते हैं। शेष एकेन्द्रिय, अर्थात् और विकलेन्द्रिय जीव तिर्यञ्चगति और मनुष्यगतिमें जन्मलेते हैं, किन्तु तीर्थहर वगैरह नहीं हो सकते। तथा, अतंशी परेन्द्रिय जीव पूर्वोक्त तिर्यञ्च और मनुष्यगति में तथा घना नामके

गतिमें ही जन्मलेते हैं । वे मरकर देव या नारक नहीं हो सकते । तथा तिर्यञ्च और मनुष्योंमें भी कर्मभूमिजोंमें ही जन्मलेते हैं, भोगभूमिजोंमें नहीं । अतः वे आयुकर्मकी उत्कृष्टस्थिति एक पूर्वकोटि प्रमाण बांध सकते हैं । क्योंकि कर्मभूमिज मनुष्य और तिर्यञ्चकी उत्कृष्ट आयु एक पूर्व कोटि की होती है । तथा, असंज्ञी पञ्चेन्द्रिय जीव मरण करके चारोंही गतिमें उत्पन्न हो सकता है, अतः वह चारोंमें से किसी भी आयुका वन्ध कर सकता है । किन्तु वह मनुष्योंमें कर्मभूमिज मनुष्य ही होता है, तिर्यञ्चोंमें भी कर्मभूमिज तिर्यञ्चही होता है, देवोंमें भवनवासी और व्यन्तर ही होता है, तथा नरकमें पहले नरकके तीन पायड़ों तक ही जन्मलेता है, अतः उसके पल्लोपमके असंख्यातवें भाग प्रमाण ही आयुकर्मका वन्ध होता है । इसप्रकार एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय और असंज्ञिपञ्चेन्द्रिय जीवके आयुकर्मके स्थितिवन्ध का निर्देश करके भिन्न भिन्न जीवोंकी अपेक्षासे उसकी अबाधा बतलाई है ।

आयुकर्मकी अबाधाके सम्बन्धमें एक बात ध्यान रखने योग्य है । अबाधाके सम्बन्धमें ऊपर जो एक नियम बतला आये हैं कि एक कोटिकोटी सागरकी स्थितिमें सौ वर्ष अबाधाकाल होता है, वह नियम आयुकर्मके सिवाय शेष सातकर्मोंकी ही अबाधा निकालनेके लिये है । आयुकर्मकी अबाधा स्थितिके अनुमात पर अवलम्बित नहीं है । इसीसे कर्मकाण्डमें लिखा है—

“आउस्स य आवाहा ण द्विदिपडिभागमाउस्स ॥१५८॥”

अर्थात्—‘जैसे अन्यकर्मोंमें स्थितिके प्रतिभागके अनुसार अबाधाका प्रमाण निकाला जाता है, वैसे आयुकर्ममें नहीं निकाला जाता ।’

इसका कारण यह है कि अन्यकर्मोंका वन्ध तो सर्वदा होता रहता है, किन्तु आयुकर्मका वन्ध अनुक अमुक कालमें ही होता है । गतिके अनुसार

पहले नरक में और देवद्विक अर्थात् भवनवासी और व्यन्तरदेवों में उत्पन्न होते हैं ।

वे अनुक अनुक काल निम्नप्रकार हैं—मनुष्यगति और तिर्यङ्गगतिमें जब मुख्यमान आयुके दो भाग बीत जाते हैं, तब परमवकी आयुके बन्धका काल उपस्थित होता है। जैसे, यदि कित्ती मनुष्यकी आयु ९९ वर्षकी है, तो उसमें से ६६ वर्ष बीतनेपर वह मनुष्य परमवकी आयु बांध सकता है, इससे पहले उसके आयुकर्मका बन्ध नहीं हो सकता। इसीसे मनुष्य और तिर्यङ्गोंके बध्यमान आयुकर्मका अबाधाकाल एक पूर्वकोटिका तीसरा भाग बतलाया है, क्योंकि कर्मभूमिज मनुष्य और तिर्यङ्गकी आयु एक पूर्वकोटि की होती है और उसके त्रिभागमें परमवकी आयु बांधती है। यह तो हुई कर्मभूमिज मनुष्य और तिर्यङ्गोंकी अपेक्षासे आयुकर्मकी अबाधाकी व्यवस्था। भोगभूमिज मनुष्य और तिर्यङ्ग तथा देव और नारक अपनी अपनी आयु के छह भाग शेष रहनेपर परमवकी आयु बांधते हैं। इसीसे ग्रन्थकारने निरुपक्रम आयुवालोंके बध्यमान आयुका अबाधाकाल छहभाज बतलाया है।

१ लाघुबन्ध तथा उत्तकी अबाधाके सन्धबन्धमें नतमेदक्षो दशांते हुए पञ्चसङ्गहमें रोचक चर्चा है, जो इस प्रकार है—

“सुरनारयाडयाणं अयरा तेत्तीस तिसि पलियाइं ।

इयराणं चउत्तुवि पुव्वकोडित्तो अयराहाओ ॥ २४४ ॥

बोलीगेत्तुं दोत्तुं भागेत्तुं आउयत्तुं जो दंधो ।

भगिओ अलंभवाओ न घडइ सो गइचउक्के वि ॥ २४५ ॥

पलियासंखेज्जंते दंधंति न साहिण्ण नरतिरिच्छा ।

उन्मासे पुण्ण इयरा तदाउ तंत्तो द्दुत्तुं होइ ॥ २४६ ॥

पुव्वकोडी जेसि आउ अहिक्खि ते इत्थं भगियं ।

भगिअं वि नियममाहं आउं दंधंति अमुदंता ॥ २४७ ॥

निरुक्कमाण उन्मात्ता इगिदिगलानं भवद्विइ तंत्तो ।

पलियासंखेज्जंसं जुगधन्नीजं वयंतसे ॥ २४८ ॥”

अर्थ—‘देवाणु और नरकाणु की उत्कृष्टस्थिति तेत्तीस सागर है। तिरियाणु

आयुर्कर्मकी अवाधाके सम्बन्धमें जो दूसरी बात ध्यानमें रखने योग्य है वह यह है कि सातकर्मोंकी ऊपर जो स्थिति बतलाई गई है, उनमें उनका अवाधाकाल भी सम्मिलित है। जैसे, मिथ्यात्वमोहनीयकी उत्कृष्ट स्थिति सत्तर कोटिकोटि सागर बतलाई है और उसका अवाधाकाल सात हजार वर्ष है, तो ये सात हजार वर्ष उस सत्तर कोटिकोटि सागरमें ही सम्मिलित हैं। अतः यदि मिथ्यात्वकी अवाधारहित स्थिति, जिसे हम पहले 'अनुभवयोग्या' नामसे कह आये हैं, जानना हो तो सत्तर कोटिकोटि सागर में से सात हजार वर्ष कम कर देना चाहिये। किन्तु आयुर्कर्मकी स्थितिमें और मनुष्यायुकी उत्कृष्टस्थिति तीन पत्य है। तथा चारों आयुओंकी एक पूर्व कोटिके त्रिभाग प्रमाण अवाधा है।

शङ्का—आयुके दो भाग बीतजाने पर जो आयुका बन्ध कहा है वह असंभव होनेसे चारों ही गतियों में नहीं घटता है। क्योंकि भोगभूमिया मनुष्य और तिर्यस कुछ अधिक पत्यका असंख्यातवां भाग शेष रहने पर परभवकी आयु नहीं बाँधते हैं किन्तु पत्यका असंख्यातवां भाग शेष रहने पर ही परभव की आयु बाँधते हैं। तथा देव, और नारक भी अपनी आयु के छह माहमें अधिक शेष रहने पर परभव की आयु नहीं बाँधते हैं किन्तु छहमास आयु बाकी रहने पर ही परभव की आयु बाँधते हैं। किन्तु उनकी आयुका त्रिभाग बहुत होता है। तिर्यस और मनुष्योंकी आयुका त्रिभाग एक पत्य और देव तथा नारकोंकी आयुका त्रिभाग ग्यारह सागर होता है।

उत्तर—जिन तिर्यस और मनुष्योंकी आयु एक पूर्व कोटि होती है, उनकी अवधाने ही एक पूर्व कोटिके त्रिभाग प्रमाण अवाधा बतलाई है। तथा यह अवाधा अनुभूयमान अवगम्यवन्धी आयुमें ही जाननी चाहिये, परभव सम्बन्धी आयुमें नहीं; क्योंकि परभवसम्बन्धी आयुकी दण्डरचना प्रथम पत्य में ही हो जानी है, उसमें अवाधाकाल सम्मिलित नहीं है। अतः एक पूर्व कोटिकी आयुवाले तिर्यस और मनुष्योंकी परभवकी आयुकी उत्कृष्ट अवाधा



यह बात नहीं है। आयुकर्मकी तेतीस सागर, तीन पत्य, पत्यका असंख्या-  
तवां भाग आदि जो स्थिति बतलाई है, तथा आगे भी बतलायेंगे, वह शुद्ध  
स्थिति है। उसमें अत्राधाकाल सम्मिलित नहीं है। इस अन्तरका कारण

पूर्व कोटिके त्रिभाग प्रमाण होती है। शेष देव, नारक और भोगभूमियोंके  
परभवकी आयुकी अवाधा छह मास होती है। और एकेन्द्रिय तथा विकलेन्द्रिय  
जीवोंके अपनी अपनी आयुके त्रिभाग प्रमाण उत्कृष्ट अवाधा होती है।  
अन्य आचार्य भोगभूमियोंके परभवकी आयुकी अवाधा पत्यके असंख्या-  
तवें भाग प्रमाण कहते हैं।”

चन्द्रसूरि रचित संग्रहणीसूत्रमें इसी बातको और भी स्पष्ट करके लिखा है-

“वधन्ति देवनारय असंखनरतिरि छमाससेसाज।

परभवियाज सेसा निरुवक्रमतिभागसेसाज ॥ ३०१ ॥

सोवक्रमाय्या पुण सेसतिभागे अहव नवमभागे।

सत्तावीस इमेवा अंतमुहुत्तंतिमेवावि ॥ ३०२ ॥”

अर्थात्-‘देव, नारक और असंख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य और  
तिर्य्य छह मासकी आयु बाकी रहने पर परभवकी आयु बांधते हैं : शेष  
निरुपक्रम आयु वाले जीव अपनी आयुका त्रिभाग बाकी रहने पर परभवकी  
आयु बांधते हैं। और सोपक्रम आयुवाले जीव अपनी आयुके त्रिभागमें अथवा  
नौवें भागमें, अथवा सत्ताईसवें भागमें परभवकी आयु बांधते हैं। यदि इन  
त्रिभागोंमें भी आयुबंध नहीं करपाते तो अंतिम अन्तर्मुहूर्तमें परभवकी आयु  
बांधते हैं।’

गो० कर्मकाण्डमें आयुबन्धके सम्बन्धमें साधारण तौर पर तो यही  
विचार प्रकट किये हैं। किन्तु देव, नारक और भोगभूमियोंकी छह मास  
प्रमाण अवाधा को लेकर उसमें उक्त निरूपणसे मौलिक मतभेद है।  
कर्मकाण्ड के मतानुसार छह मासमें आयु बन्ध नहीं होता, किन्तु उसके



इस प्रकार उत्तर प्रकृतियोंकी उत्कृष्टस्थिति और अनायासकी वतला कर अब उनकी जयन्त स्थिति बतलाते हैं—

लहुठिङ्गंधो संजलणलोह-पणविग्घ-नाण-दंसेसु ।

भिन्नपुहुत्तं ते अट्.जसुच्चे वारस य साए ॥ ३५ ॥

अर्थ—संजलण लोह, पाँच अन्तराय, पाँच ज्ञानावरण और चार

तीनोंही ग्रन्थोंमें कोई अन्तर नहीं है। केवल एक बात उल्लेखनीय है वह यह कि कर्मकाण्ड और कर्मप्रकृतिमें वर्णादिचतुष्ककी स्थिति दोस कोटीकोटी सागर बतलाई है और कर्मग्रन्थमें उससे अचान्तर भेदोंकी लेकर दस कोटी-कोटी सागरसे लेकर बीस कोटिकोटी सागर तककी स्थिति बतलाई है। इस अन्तरका स्पष्टीकरण कर्मग्रन्थकी स्तोत्रदीकाने ग्रन्थकारने स्वयं कर दिया है। वे लिखते हैं—

“यद्यपि वर्ण-गन्ध-रस-स्पर्शचतुष्कमेवाविवक्षितभेदं बन्धेऽधिमि-  
यते, भेदरहितस्यैव च तस्य कर्मप्रकृत्यादिषु विगतिनामोत्पन्नकोटी-  
कोटीरूपा स्थितिर्निरूपिता, तथापि वर्णादिचतुष्कभेदानां विगतेरपि  
पृथक् पृथक् स्थितिः पञ्चसंग्रहेशमिता, अतोऽस्त्वामिरपि तथैवाभिहितः ।  
बन्धं तु प्रतीत्य वर्णादिचतुष्कमेवावितोषितं गणनीयम् ॥ ३५ ॥”

अर्थात्—यद्यपि बन्ध अवस्थामें वर्णादि चार ही लिखे जाते हैं, उनके भेद नहीं लिखे जाते। कर्मप्रकृति आदि ग्रन्थोंमें उनके भेदोंकी न लेकर, वर्णादि चतुष्ककी स्थिति बीस कोटिकोटी सागर प्रमाण बतलाई है। “यद्यपि पञ्चसंग्रह नामक ग्रन्थमें वर्ण, गन्ध, रस और स्पर्शके बीस भेदोंकी भी पृथक् पृथक् स्थिति बतलाई है। अतः हमने भी वैसाही बताना किया है। बन्धकी अवस्थामें तो वर्णादि चार ही लिखने चाहिये, उनके भेद नहीं लिखने चाहिये।” लक्ष्मण आश्रयके निरुपमने भी कोई अन्तर नहीं है।

पञ्चसंग्रह में गा० ३३८ से स्थितिवन्धका निरुपम प्रारम्भ होता है।

दर्शनावरणोंका जघन्य स्थितिबन्ध अन्तर्मुहूर्त प्रमाण होता है । यशःकीर्ति और उच्चगोत्रका जघन्य स्थितिबन्ध आठमुहूर्त प्रमाण होता है । और सात-वेदनीयका जघन्य स्थितिबन्ध बारह मुहूर्त प्रमाण होता है ।

**भावार्थ**—इस गायत्रिसे जघन्य स्थितिबन्धका वर्णन प्रारम्भ होता है । इसमें अट्ठारह प्रकृतियोंके जघन्य स्थितिबन्धके प्रमाणका निर्देश किया है । यह स्थितिबन्ध अपने अपने बन्धव्युच्छित्तिके समयमें ही होता है । अर्थात् जब इन प्रकृतियोंके बन्धका अन्तकाल आता है, तभी उक्त जघन्य स्थितिबन्ध होता है । अतः संज्वलन लोभका जघन्य स्थितिबन्ध नवें गुणस्थानमें और पाँच अन्तराय, पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण, यशःकीर्ति और उच्च गोत्रका जघन्य स्थितिबन्ध दसवें गुणस्थानके अन्तिम समयमें होता है । सात वेदनीयकी बारह मुहूर्त प्रमाण जो जघन्यस्थिति बतलाई है, वह सकषाय बन्धककी अपेक्षासे बतलाई है । अकषाय बन्धककी अपेक्षासे तो उपशान्तकषाय आदि गुणस्थानोंमें उसकी जघन्यस्थिति दो समय मात्र ही होती है, यह पहले कह आये हैं ॥

**दो इगमासो पक्खो संजलणतिगे पुमट्ठवरिसाणि ।**

**सेसाणुक्कोसाउ मिच्छत्तट्ठिईए जं लद्धं ॥ ३६ ॥**

**अर्थ**—संज्वलन क्रोधकी दो मास, संज्वलन मानकी एक मास, संज्वलन मायाकी एक पक्ष और पुरुष वेदकी आठ वर्ष जघन्यस्थिति है । तथा, शेष प्रकृतियोंकी उत्कृष्ट स्थितिमें मिथ्यात्वमोहनीयकी उत्कृष्टस्थिति सत्तर कोटिकोटि सागरका भाग देने पर जो लब्ध आता है वही उनकी जघन्य स्थिति जाननी चाहिये ।

१ तुलना करो—

“दो मास एग अद्धं अंतमुहुत्तं च कोहपुब्बाणं ।

सेसाणुक्कोसाउ मिच्छत्तट्ठिईए जं लद्धं ॥ २५५ ॥” पञ्चसं०

२—साओ । ३—ईइ ।

**भावार्थ**—इस गायामें जिन चार कर्मप्रकृतियोंका कंडोक्त स्थितिवन्ध बतलाया है, उनका वह जघन्यस्थितिवन्ध अपनी अपनी बन्धव्युत्थितिके कालमें ही होता है। अतः चारों ही प्रकृतियोंका जघन्य स्थितिवन्ध नवमें गुणस्थानमें होता है। इससे पहली गायामें निर्दिष्ट अक्षरह और इसमें निर्दिष्ट चार प्रकृतियोंके सिवाय तीर्थह्वरनाम और आहारकक्षिकी जघन्यस्थिति तो उनकी उत्कृष्ट स्थितिके साथही बतला आये हैं। चारों आयु और वैक्रियपट्टकी जघन्यस्थिति आगे बतलायेंगे। अतः ८५ प्रकृतियाँ शेष रह जाती हैं, जिनका जघन्यस्थितिवन्ध बादर पर्याप्तक एकेन्द्रिय जीव ही करते हैं। उन प्रकृतियोंकी जघन्यस्थिति पृथक् पृथक् न बतलाकर ग्रन्थकार ने सभी जघन्यस्थिति जाननेके लिये एक सामान्य नियमका निर्देश कर दिया है। जिसके अनुसार उक्त ८५ प्रकृतियोंमें से कितनी भी प्रकृतिकी उत्कृष्टस्थितिमें निष्पात्वकर्मकी उत्कृष्टस्थिति सत्तर कोटिकोटी सागरका भग देनसे उस प्रकृतिकी जघन्यस्थिति मापन हो जाती है। इन नियमके अनुसार निम्नान्नक और अन्तावधनोपकी जघन्यस्थिति  $\frac{1}{2}$  सागर, निष्पात्वकी एक सागर, अनन्तानुबन्धी आदि दत्त कर्मकी  $\frac{1}{3}$  सागर, रक्षापेद और मनुष्यत्वकी  $\frac{1}{4}$  सागर (क्योंकि उनकी उत्कृष्टस्थिति पन्तर कोटिकोटी सागरमें सत्तर कोटिकोटी सागरका भग देनसे दत्त है) अन्न है। ऊपर और नीचेये दोनों अक्षरको ५ से बाँटने पर  $\frac{1}{5}$  सागर है। सामाजिक और विजयविक्रकी  $\frac{1}{6}$  सागर (क्योंकि उनकी उत्कृष्टस्थिति १८ को० सा० में ३० को० सा० का भग देन से दत्त है) अन्न है। ऊपर और नीचेये दोनों अक्षरको दो से बाँटने पर  $\frac{1}{2}$  सागर है।

बन्धका प्रमाण निकालनेके लिये भी वही विधान काममें लाया जाता है। उस विधानके अनुसार विवक्षित प्रकृतिकी पहले बतलाई गई उत्कृष्टस्थितिमें मिथ्यात्वकी उत्कृष्टस्थितिका भाग देनेपर जितना लब्ध आता है एकेन्द्रिय जीवके उस प्रकृतिका उतना ही उत्कृष्ट स्थितिबन्ध होता है। जैसे, पाँच ज्ञानावरण, नौ दर्शनावरण, दो वेदनीय और पाँच अन्तराय, इन इक्कीस प्रकृतियोंका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध एकेन्द्रिय जीवके ३ सागर प्रमाण होता है, क्योंकि इन प्रकृतियोंके वर्गोंकी उत्कृष्टस्थिति तीस कोटीकोटी सागर है। उसमें मिथ्यात्वकी उत्कृष्ट स्थितिसे भाग देनेपर ३ सागर लब्ध आता है। इसी क्रमसे अन्य प्रकृतियोंकी स्थिति निकालने पर, मिथ्यात्वके एक सागर, सोलह कपायोंकी ३ सागर, नौ नोकपायोंकी ३ सागर, वैक्रिय

१ एकेन्द्रियादिक जीवोंके वैक्रियपट्कका बन्ध नहीं होता अतः उससे जघन्य और उत्कृष्ट स्थिति नहीं बतलाई गई है। किन्तु असंज्ञिपक्षेन्द्रियके उसका बन्ध होता है, अतः उसकी अपेक्षासे वैक्रियपट्ककी उत्कृष्ट और जघन्य स्थिति पञ्चसंग्रहमें निम्नप्रकारसे बतलाई है—

“वेउन्विच्छक्कि तं सहसताडियं जं असन्निणो तेसिं ।

पलियासंखंसूणं ठिई अब्राह्मणियनिसेगो ॥ २५६ ॥”

अर्थात्—“उक्तीतिके अनुसार वैक्रियपट्ककी बीस कोटीकोटी सागर-प्रमाण स्थितिमें मिथ्यात्वकी उत्कृष्टस्थिति ७० कोटीकोटी सागरका भाग देने से जो ३ स्थिति आती है, उसे एक हजारसे गुणा करनेपर असंज्ञी जीवके वैक्रियपट्ककी उत्कृष्टस्थितिका प्रमाण आता है। उसमें पत्यका असंख्यातवां भाग कमकर देनेसे जघन्यस्थितिका प्रमाण आता है।” यहाँ इतना विशेष जानना चाहिये कि पहले नरकद्विक और वैक्रियद्विकका उत्कृष्टस्थितिबन्ध बीस कोटीकोटी सागर और देवद्विकका दस कोटीकोटी सागर बतलाया है। तथापि यहाँ उसकी जघन्यस्थिति बतलानेके लिये बीस कोटीकोटी सागर

पट्क, आहारकदिक और तीर्थङ्करको छोड़कर, एकेन्द्रियके बंधने योग्य नाम-कर्मकी शेष अद्भुतवन प्रकृतियोंकी और दोनों गोत्रोंकी ३ सागर प्रमाण उत्कृष्टस्थिति आती है । इस उत्कृष्टस्थिति बन्धमेंसे पत्यका असंख्यातवां भाग कम कर देने पर एकेन्द्रिय जीवके जघन्य स्थितिवन्धका प्रमाण आता है । अर्थात् प्रत्येक प्रकृतिकी ३ सागर बगैरह जो उत्कृष्टस्थिति निकाली है, उसमें से पत्यका असंख्यातवां भाग कम कर देने पर वही उस प्रकृतिकी जघन्यस्थिति होजाती है ।

गाथाके पूर्वार्धद्वारा एकेन्द्रिय जीवकी अपेक्षासे स्थितिवन्धका परिमाण बतलाकर, उत्तरार्धद्वारा द्वीन्द्रियादिक जीवोंकी अपेक्षासे उसका परिमाण बतलाया है । जिसका आशय यह है कि एकेन्द्रिय जीवके ३ सागर बगैरह जो उत्कृष्ट स्थितिवन्ध होता है, उसे पच्चीससे गुणा करनेपर द्वीन्द्रिय जीवके उत्कृष्ट स्थितिवन्धका प्रमाण आता है । अर्थात् प्रत्येक प्रकृतिका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध द्वीन्द्रिय जीवके एकेन्द्रिय जीवकी अपेक्षासे पच्चीस गुना अधिक होता है । जैसे, एकेन्द्रिय जीवके निष्पात्वकी उत्कृष्टस्थिति एक सागर-प्रमाण बंधती है । तो द्वीन्द्रियजीवके उसकी उत्कृष्टस्थिति पच्चीस सागर प्रमाण बंधती है । इसी प्रकार अन्य प्रकृतियोंमें भी समझलेना चाहिये । तथा, एकेन्द्रिय जीवके जो उत्कृष्ट स्थितिवन्ध होता है, उससे पचास गुना उत्कृष्ट स्थितिवन्ध त्रीन्द्रिय जीवके होता है । जैसे, एकेन्द्रिय जीवके निष्पात्वकी उत्कृष्ट स्थिति एक सागर बंधती है तो त्रीन्द्रियके पचास सागर प्रमाण बंधती है । ऐसे ही अन्य प्रकृतियोंमें भी समझलेना चाहिये । तथा, एकेन्द्रिय जीवके उत्कृष्ट स्थितिवन्धसे सौगुना उत्कृष्ट स्थितिवन्ध

प्रमाण ही लिया गया है जैसा कि उसकी टीकामें (पृ० २२८ पृ०) आचार्य नलदगिरिजीने लिखा है—“देवद्विकस्य तु यद्यपि दशासागरोपनकोटीकोटी-प्रमाणस्तथापि तस्य जघन्यस्थितिपरिमाणानवनाय विंशतिसागरोपन-कोटीकोटीप्रमाणो विवक्ष्यते ।”

चतुरिन्द्रिय जीव करता है, अतः मिथ्यात्वका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध चतुरिन्द्रिय जीवके सौ सागर प्रमाण होता है । ऐसा ही अन्य प्रकृतियोंके बारेमें भी समझ लेना चाहिये । तथा एकेन्द्रिय जीवके उत्कृष्ट स्थितिवन्ध एक हजार गुणा स्थितिवन्ध असंज्ञिपंचेन्द्रिय जीवके होता है । इनके अनुसार मिथ्यात्वकी उत्कृष्टस्थिति असंज्ञिपंचेन्द्रिय जीवके एक हजार सागर प्रमाण बंधती है । ऐसा ही अन्य प्रकृतियोंके सम्बन्धमें भी समझ लेना चाहिये ।

१ कर्मकाण्डमें एकेन्द्रियादिक जीवोंके स्थितिवन्धका प्रमाण जिस शैलीसे बतलाया है, स्वाध्यायप्रेमियोंके लिये उसे यहाँ उद्धृत करते हैं—

“एयं पणकदी पणं सयं सहस्त्रं च मिच्छवरबन्धो ।

इगविगलाणं अवरं पलासंखूणसंखूणं ॥ १४४ ॥”

। अर्थात्—एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय जीवोंके मिथ्यात्वका उत्कृष्टस्थितिवन्ध क्रमशः एक सागर, पचीस सागर, पचास सागर, सौ सागर और एक हजार सागर प्रमाण होता है । तथा उसका जघन्य स्थितिवन्ध एकेन्द्रियके पत्यके असंख्यातवें भाग हीन एक सागर प्रमाण होता है और विकलेन्द्रिय जीवोंके पत्यके संख्यातवें भाग हीन अपनी अपनी उत्कृष्टस्थितिप्रमाण होता है । आगे लिखते हैं—

“जदि सत्तरिस्स एत्तियमेत्तं कि होदि तीसियादीणं ।

इदि संपाते सेसाणं इगविगलेसु उभयठिदी ॥ १४५ ॥”

अर्थात्—यदि सत्तर कोटीकोटी सागरकी स्थितिवाला मिथ्यात्वकर्म एकेन्द्रिय जीवके एक सागर, द्वीन्द्रियके पचीस सागर, त्रीन्द्रियके पचास सागर, चतुरिन्द्रियके सौ सागर और असंज्ञिपंचेन्द्रियके एक हजार सागर प्रमाण बंधता है, तो तीस कोटीकोटी सागर आदिकी स्थितिवाले अन्य कर्म उनके कितनी स्थितिको लेकर बंधेंगे, ऐसा त्रैराशिक करने पर एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय जीवोंके शेष प्रकृतियोंकी दोनों स्थितियां मायूम हो जाती हैं ।



प्रेन्द्रिय, जेन्द्रिय, नासुरिन्द्रिय और अंतर्हिषंवेन्द्रियके उक्त अग्ने अग्ने उत्कृष्ट स्थितिवन्धमें पलाका संख्यातवां भाग कम करदेनेपर अपना अपना जपन् स्थितिवन्ध होता है । इसप्रकार एकेन्द्रियसे लेकर अंतर्हिषंवेन्द्रिय पालत जेवोंके स्थितिवन्धका प्रमाण जानना चाहिये ।

अब बाकी दूधे आयुक्रमकी उत्तर प्रकृतियोंकी जपन्स्थिति बतलाते हैं—

**सुरनरपाउ सभादससहस्त सेसाउ खुडुभवं ॥ ३८ ॥**

अर्थ—देवायु और नरकायुकी जपन्स्थिति दस हजार वर्ष है और दोन नमुषायु और तिर्यंचायुकी जपन्स्थिति सुद्रन्ध्र प्रमाण है ।

भावार्थ—जब जिन प्रकृतियोंकी जपन्स्थिति आगे बतलाने का निर्देश कर आये थे, उनमेंसे चारों आयुकी जपन्स्थिति यहां बतलाई है । आगमनें नमुषायु और तिर्यंचायुकी जपन्स्थिति अन्तर्दुर्हृत प्रमाण बतलाई हैं, और यहां सुद्रन्ध्र प्रमाण लिखा है । इसका कारण यह है कि अन्तर्दुर्हृतके बहुतसे भेद हैं । अतः यह बतलानेके लिये कि अन्तर्दुर्हृत सुद्रन्ध्रप्रमाण लेना चाहिये, यहां अन्तर्दुर्हृत न लिखकर उसके ठीक ठीक परिमाणका सूचक सुद्रन्ध्र लिखा है । सुद्रन्ध्रका निरूपण आगे ग्रन्थकार स्वयं करेंगे ।

जपन् स्थितिका कथन करके, अब जपन् अवावाको बतलाते हैं—

**सखाणवि लहुवंधे भिन्नमुहू अवाह आउजिह्वे वि ।**

**केड सुराउसमं जिणमंतमुहू चिति आहारं ॥ ३९ ॥**

अर्थ—समस्त प्रकृतियोंकी जपन् स्थितिवन्धमें तथा आयुक्रमके उत्कृष्ट स्थितिवन्धमें भी जपन् अवावाका प्रमाण अन्तर्दुर्हृत है । किन्हीं आचार्यों के मतसे दीर्घहरणकी जपन्स्थिति देवायुके समान अर्थात् दस हजार वर्ष है और आहारकृद्धिक की अन्तर्दुर्हृत प्रमाण है ।

भावार्थ—इस गायके पूर्वार्द्धमें सभी उत्तर प्रकृतियोंकी जपन्



तीनों प्रकृतियोंकी जघन्यस्थिति ग्रन्थकार पहले अन्तःकोटीकोटीसागर बतला आये हैं । उन्हींके सम्बन्धमें यह मतान्तर जानना चाहिये ।

तीर्थज्ञायु और मनुष्यायुकी जघन्यस्थिति क्षुद्रभवके बराबर बतलाई है । अतः दो गाथाओंसे क्षुद्रभवका निलयन करते हैं—

सत्तरससमहिया किर इगाणुपाणुंमि हुंति खुड्ढभवा ।

सगतीससयतिहुत्तर पाणू पुण इगमुहुत्तांमि ॥ ४० ॥

पणसट्टिसहस्सपणसय छत्तीसा इगमुहुत्तखुड्ढभवा ।

आवलियाणं दोसय छप्पन्ना एगखुड्ढभवे ॥ ४१ ॥

अर्थ—एक श्वासोच्छ्वासमें कुछ अधिक सत्तरह क्षुद्र या कुछक भव होते हैं । एक मुहूर्तमें ३७७३ श्वासोच्छ्वास होते हैं । तथा, एक मुहूर्तमें ६५५३६ क्षुद्रभव होते हैं और एक क्षुद्रभवमें २५६ आवली होती है ।

१ यह मत पञ्चसङ्गहकारका जान पड़ता है; क्योंकि उन्होंने तीर्थक्षुर-नामकी जघन्यस्थिति दस हजार वर्ष और आहारककी जघन्यस्थिति अन्तःमुहूर्त बतलाई है । यथा—

“क्षुरनारयाठयाणं दसवाससहस्स लघु सतिस्थाणं ॥ २५३ ॥”

अर्थात्—तीर्थक्षुर नाम सहित देवायु नरकायुकी जघन्य स्थिति दस हजार वर्ष है । यथा—

“साए बारस हारगविग्घावरणाण किंचूणं ॥ २५४ ॥”

‘सात वेदनीयकी बारह मुहूर्त और आहारक, अन्तराय, ज्ञानावरण और दर्शनावरणकी कुछ कम मुहूर्तप्रमाण जघन्यस्थिति है ।’

२ जीवकाण्डमें एक अन्तर्मुहूर्तमें ६६३३६ क्षुद्र भव कहे हैं । यथा—

“तिण्णिगसया छत्तीसा छावट्टि सहस्सगाणि मरणाणि ।

अंतोमुहुत्तकाले तावदिया चेव खुड्ढभवा ॥ १२३ ॥”

अर्थात्—लब्धपद्मात्मक जीव एक अन्तर्मुहूर्तमें ६६३३६ बार मरण

**भावार्थ**—गाथा ३८में मनुष्यायु और तिर्यञ्चायुकी जघन्य स्थिति क्षुल्लकभव या क्षुद्रभव प्रमाण बतलाई थी, अतः इन गाथाओंके द्वारा क्षुद्रभवका प्रमाण बतलाया है । (निगोदिया जीवके भवको क्षुद्रभव कहते हैं, क्योंकि उसकी स्थिति सब भवोंकी अपेक्षासे अति अल्प होती है और वह भव मनुष्य और तिर्यञ्च पर्यायमें ही होता है । अतः मनुष्यायु और तिर्यञ्चायु की जघन्य स्थिति क्षुद्रभव प्रमाण बतलाई है । क्षुद्रभवके कालका प्रमाण निम्न प्रकार है—

जैन कालगणनाके अनुसार, असंख्यात समयकी एक आवली होती करता है, अतः एक अन्तर्मुहूर्तमें उतनेही अर्थात् ६६३३६ ही क्षुद्रभव होते हैं । तथा—

“सीदी सट्टी तालं वियले चडवीस होंति पंचक्खे ।

छावट्ठि च सहस्सा सयं च वत्तीसमेयक्खे ॥१२४॥”

‘उन ६६३३६ भवोंमें से, द्वीन्द्रियके ८०, त्रीन्द्रियके साठ, चतुरिन्द्रियके ४०, पंचेन्द्रियके २४ और एकेन्द्रियके ६६१३२ क्षुद्रभव होते हैं ।’

इस प्रकार दिगम्बरोंके अनुसार एक श्वासमें १८ क्षुद्रभव होते हैं ।

१ ज्योतिष्करण्डकमें लिखा है—

“कालो परमनिरुद्धो अविभज्जो तं तु जाण समयं तु ।

समया य असंखेज्जा हवइ हु उस्सासनिस्सासो ॥ ८ ॥

उस्सासो निस्सासो यदोऽवि पाणुत्ति भन्नए एक्को ।

पाणा य सत्त थोवा थोवावि य सत्त लवमाहु ॥ ९ ॥

अट्ठत्तीसं तु लवा अट्ठलवो चेव नालिया होइ ।”

अर्थात्—कालके अत्यन्त सूक्ष्म अविभागी अंशको समय कहते हैं । असंख्यात समयका एक उच्छ्वास-निश्वास होता है, उसे प्राण भी कहते हैं । सात प्राणका एक स्तोक, सात स्तोकका एक लव, साढ़े अड़तीस लवकी एक नाली और ‘वे नालिया मुहुत्तो’ दो नालीका एक मुहूर्त होता है ।

है। संख्यात आवलीका एक उद्वास-निश्वास होता है। अर्थात् एक रोगरहित निश्चिन्त तरुण पुरुषके एक बार स्वास लेने और त्यागनेके कालको एक उद्वास-निश्वासकाल या स्वासोद्वासकाल कहते हैं। सात स्वासोद्वासकालका एक स्तोक होता है। सात स्तोकका एक लघु होता है। साढ़े अड़तीस लघुकी एक नाली या घटिका होती है और दो घटिकाका एक मुहूर्त होता है। अतः एक मुहूर्तमें स्वासोद्वासोंकी संख्या मालूम करनेके लिये  $१ \text{ मु०} \times २ \text{ घ०} \times ३८\frac{१}{२} \text{ लघु} \times ७ \text{ स्तोक} \times ७ \text{ उद्वास}$ , इस प्रकार सबको गुणा करनेपर ३७७३ संख्या आती है। तथा, एक मुहूर्तमें एक निगोदिया जीव ६५५३६ बार जन्म लेता है। अतः ६५५३६में ३७७३ से भाग देनेपर  $१७\frac{१}{२}\frac{३}{२}\frac{१}{२}$  लब्ध आता है। अतः एक स्वासोद्वासकालमें सतरहसे कुछ अधिक क्षुद्रभवोंका प्रमाण जानना चाहिये। अर्थात् एक क्षुद्रभवका काल एक उद्वास-निश्वासकालके कुछ अधिक सतरहवें भाग प्रमाण होता है। उतने ही समयमें दो सौ छप्पन आवली होती है।

यदि आधुनिक कालगणनाके अनुसार क्षुद्रभवके कालका प्रमाण निकाला जावे तो वह इस प्रकार होगा। एक मुहूर्तमें अड़तालीस मिनिट होते हैं, अर्थात् एक मुहूर्त ४८ मिनिटके बराबर होता है। और एक मुहूर्तमें ३७७३ स्वासोद्वास होते हैं। अतः ३७७३में ४८से भाग देनेपर एक मिनिटमें साढ़े अठारके लगभग स्वासोद्वास आते हैं। अर्थात् एक स्वासोद्वासका काल एक सैक्रेण्डसे भी कम होता है, उतने कालमें निगोदिया जीव सतरहसे भी कुछ अधिक बार जन्म धारण करता है। इससे क्षुद्रभवकी क्षुद्रताका अनुमान सरलतासे किया जा सकता है।

वैकल्पिकदृष्टिके सिवाय शेष प्रकृतियोंके उत्कृष्ट स्थितिबन्धका और सभी प्रकृतियोंके जघन्य स्थितिबन्धका निरूपण करके, अब उनके उत्कृष्ट स्थितिबन्धके त्वानियोंको बतलाते हैं—

क्योंकि प्रमत्तसंगत मुनियो, भले ही वह अप्रमत्त भावके अभिमुख हो, अप्रमत्त मुनिके भाव निगुद होते हैं।

**समाधान**—अप्रमत्त गुणस्थानमें देवायुके बन्धका आरम्भ नहीं होता, किन्तु प्रमत्त गुणस्थानमें प्रारम्भ हुआ देवायुका बन्ध कभी कभी अप्रमत्त गुणस्थानमें पूर्ण होता है। द्वितीय कर्मप्रश्नमें छठे और सातवें गुणस्थानमें बन्धप्रकृतियोंकी संख्या बतलाते हुए जो कुछ लिखा है उससे यही आशय निकलता है कि जो प्रमत्त मुनि देवायुके बन्धका प्रारम्भ करते हैं, उनका दो अवस्थाएँ होती हैं—एक तो उसी गुणस्थानमें देवायुके बन्धका प्रारम्भ करके उसीमें उसकी समाप्ति कर लेते हैं और दूसरे छठे गुणस्थानमें उसका बन्ध प्रारम्भ करके सातवेंमें उसकी पूर्ति करते हैं। अतः अप्रमत्त अवस्थामें देवायुके बन्धकी समाप्ति तो हो सकती है किन्तु उसका प्रारम्भ नहीं हो सकता। इसीलिये देवायुके उत्कृष्ट स्थितिवन्धका

१ 'तेवद्वि पमत्ते सोग अरइ अधिरदुग अजस अस्सायं ।

वुच्छिज्ज छच्च सत्त व नेइ सुराउं जया निट्ठं ॥ ७ ॥

गुणसद्वि अपमत्ते सुराउबंधं तु जइ इहागच्छे ।

अन्नह अट्ठावन्ना, जं आहारगदुगं बंधे ॥ ८ ॥'

अर्थात्—'प्रमत्त गुणस्थानमें त्रेसठ प्रकृतियोंका बन्ध होता है और छह प्रकृतियोंकी व्युच्छित्ति होती है। यदि देवायुके बन्धकी पूर्ति भी यहीं हुई तो सातकी व्युच्छित्ति होती है। अप्रमत्त गुणस्थानमें, यदि देवायुका बन्ध वहां चला आया तो उनसठ प्रकृतियोंका बन्ध होता है, अन्यथा अट्ठावनका बन्ध होता है, क्योंकि वहां आहारकद्रिकका भी बन्ध होता है।'

सर्वार्थसिद्धिमें भी देवायुके बन्धका आरम्भ मुख्यतया छठवें गुणस्थानमें ही बतलाया है। यथा—“देवायुर्वन्धारम्भस्य प्रमाद एव हेतुरप्रमादोऽपि तत्पत्त्यासन्नः।” पृ० २३८।

स्वामी अप्रमत्तको न बतलाकर अप्रमत्त भावके अभिमुख प्रमत्त संयमीको बतलाया है ।

आहारकद्विक, तीर्थङ्कर और देवायुके सिवाय शेष ११६ प्रकृतियोंका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध मिथ्यादृष्टि ही करता है; क्योंकि पहले लिख आये हैं कि उत्कृष्ट स्थितिवन्ध प्रायः संक्लेशसे ही होता है, और सब बन्धकोंमें मिथ्या-दृष्टिके ही विशेष संक्लेश पाया जाता है । किन्तु यहाँ इतना विशेष जानना चाहिये कि इन ११६ प्रकृतियोंमेंसे मनुष्यायु और तिर्यगायुका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध विशुद्धिसे होता है, अतः इन दोनोंका बन्धक संक्लिष्ट परिणामी मिथ्यादृष्टि न होकर विशुद्ध परिणामी मिथ्यादृष्टि जीव होता है ।

**शंका**—मनुष्यायुका बन्ध चौथे गुणस्थानतक होता है और तिर्यगायु का बन्ध दूसरे गुणस्थानतक होता है । अतः मनुष्यायुका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध अविरत सम्यग्दृष्टिके होना चाहिये और तिर्यगायुका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध सात्वादन सम्यग्दृष्टिके होना चाहिये । क्योंकि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षासे अविरत सम्यग्दृष्टि और सात्वादनसम्यग्दृष्टिके परिणाम विरोध विशुद्ध होते हैं, और तिर्यगायु तथा मनुष्यायुके उत्कृष्ट स्थितिवन्धके लिये विशुद्ध परिणामोंकी ही आवश्यकता है ।

**समाधान**—यह सत्य है कि अविरत सम्यग्दृष्टिके परिणाम मिथ्या-दृष्टिकी अपेक्षासे विरोध विशुद्ध होते हैं, किन्तु उनसे मनुष्यायुका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध नहीं होसकता, क्योंकि मनुष्यायु और तिर्यगायुकी उत्कृष्टस्थिति तोन पल्योपम हैं और यह उत्कृष्टस्थिति भोगभूमिज मनुष्यों और तिर्यजोंके ही होती है । परन्तु चतुर्थगुणस्थानवर्ती देव और नारक मनुष्यायुका बन्ध करके भी कर्मभूमिमें ही जन्मलेते हैं, और मनुष्य तथा तिर्यज, यदि अविरत सम्यग्दृष्टि हों तो देवायुका ही बन्ध करते हैं । अतः चतुर्थ गुण-स्थानकी विशुद्धि उत्कृष्ट मनुष्यायुके बन्धका कारण नहीं होसकती । तथा, दूसरा गुणस्थान उसी समय होता है जब जीव सम्यक्त्वका वनन करके

तिरिउरलदुगुज्जोयं छिवट्ट सुरनिरय सेस चउगइया ।

अर्थ—तिर्यञ्चद्विक, औदारिकद्विक, उद्योतनाम और सेवार्तसंहनन, इन छह प्रकृतियोंका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध देव और नारक करते हैं । शेष प्रकृतियोंका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध चारों गतिके मिथ्यादृष्टि जोव करते हैं ।

भावार्थ—तिर्यञ्चगति, तिर्यञ्चानुपूर्वी, औदारिक शरीर, औदारिक-अङ्गोपाङ्ग, उद्योत और सेवार्त संहननका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध मनुष्य और तिर्यञ्च नहीं कर सकते, क्योंकि उक्त प्रकृतियोंके बन्धके योग्य संक्लेश परिणाम होनेपर मनुष्य और तिर्यञ्च इन छह प्रकृतियोंकी अधिकसे अधिक अद्वारह सागरप्रमाण ही स्थितिका बन्ध करते हैं । यदि उससे अधिक संक्लेश परिणाम होते हैं तो प्रस्तुत प्रकृतियोंके बन्धका अतिक्रमण करके वे नरकगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध करते हैं (१) किन्तु देव और नारक तो उत्कृष्टसे उत्कृष्ट संक्लेश परिणामोंके होनेपर भी तिर्यञ्चगतिके योग्य ही प्रकृतियोंका बन्ध करते हैं, नरक गतिके योग्य प्रकृतियोंका नहीं, क्योंकि देव और नारक मरकर नरकमें उत्पन्न नहीं होते । अतः उत्कृष्ट संक्लेश परिणामोंसे युक्त देव और नारक ही प्रस्तुत छह प्रकृतियोंकी बीस कोटीकोटी सागर प्रमाण उत्कृष्ट स्थितिका बन्ध करते हैं । यहाँ सामान्यसे कहने पर भी इतना विशेष जानना चाहिये कि ईशान स्वर्गसे ऊपरके सानत्कुमार आदि स्वर्गोंके देवही सेवार्तसंहनन और औदारिक अङ्गोपाङ्गका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध करते हैं, ईशान तकके देव नहीं करते । क्योंकि ईशान तकके देव उनके योग्य संक्लेश परिणामोंके होने पर भी दोनों प्रकृतियोंकी अधिकसे अधिक अद्वारह सागर प्रमाण मध्यम स्थितिका ही बन्ध करते हैं । और यदि उनके उत्कृष्ट संक्लेश परिणाम होते हैं तो एकेन्द्रियके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध करते हैं । (१) तथा सानत्कुमार आदि स्वर्गोंके देव उत्कृष्ट संक्लेश होनेपर भी पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्चके योग्य प्रकृतियोंका ही बन्ध करते हैं, एकेन्द्रियके योग्य प्रकृतियोंका नहीं, क्योंकि उनकी उत्पत्ति एकेन्द्रियोंमें नहीं होती । अतः प्रस्तुत दो



## १८ स्थितिवन्धद्वार

बोत कोठोकोठी चागर प्रमाण उत्कृष्ट स्थितिका बन्ध उत्कृष्ट परिणाम वाले चानखुनार आदि त्वर्गोंके देव हो करते हैं, नीचेके करते; क्योंकि ये दोनों प्रकृतियाँ एकेन्द्रियके योग्य नहीं हैं, एकेन्द्रिय न और अज्ञेयाज्ञ नहीं होते। चारांच यह है कि एकतरांसे परिणाम हुए भी गति बगैरहके भेदसे उनमें भेद हो जाता है। जैसे, दिन पड़े हो परिणाम होने पर मनुष्य और तिर्यञ्च नरकगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध करते हैं। अस्तु, निम्पाद्यष्टिके बन्धने योग्य ११६ प्रकृतियोंमें २४ प्रकृतियोंके सिवा शेष ९२ प्रकृतियोंका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध चारों ही पतिके निम्पाद्यष्टि जीव करते हैं।

उत्कृष्ट स्थितिवन्धके त्वानियों को बतलाकर अब जयन्त स्थितिवन्धके त्वानियोंको बतलाते हैं—

**आहारजिणमपुव्योऽनियद्धि संजलण पुरित्त लहुं ॥ ४४ ॥**

**अर्थ**—आहारकद्विक और तीर्थकरानाका जयन्त स्थितिवन्ध जयन्त करण नामके आठवें गुणस्थानमें होता है, और संजलन करण और पुरित्त वेदका जयन्त स्थितिवन्ध अनिवृत्तिकरण नामक नौवें गुणस्थानमें होता है।

**भावार्थ**—जैसे उत्कृष्ट स्थितिवन्धके लिये उत्कृष्ट संकलित होना आवश्यक है, उसी तरह जयन्त स्थितिवन्धके लिये उत्कृष्ट विमुक्ति होना आवश्यक है। इसीसे आहारकद्विक और तीर्थकराना जयन्त स्थितिवन्ध आठवें और संजलन कोष, मान, नासा और जेन तथा पुरित्त वेदका जयन्त स्थितिवन्ध नौवें गुणस्थानमें बतलाया है। इन बतलायेवा जयन्त स्थितिवन्धों तक होता है, अतः इनके बन्धने उत्कृष्ट गुणस्थानोंमें जीव हो अति विमुक्त होते हैं। यथा इसका विशेष जयन्त चारों कि जयन्त गुणस्थान धरक जेनिके हो जेना चारोंके बन्धने जयन्त जेनिके हो जेनिके विमुक्ति होते हैं।



स्थितिवन्ध संख्यात गुण है, ३१-उत्तरे अर्थात् कि सम्पन्नादिका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध संख्यात गुण है । ३२-उत्तरे पर्याप्त सम्पन्नादिका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध संख्यात गुण है । ३३-उत्तरे अपर्याप्त संज्ञी पञ्चेन्द्रिय निष्पादिका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध संख्यात गुण है, ३४-उत्तरे पर्याप्त संज्ञी पञ्चेन्द्रिय निष्पादिका जघन स्थितिवन्ध संख्यात गुण है । ३५-उत्तरे अपर्याप्त संज्ञी पञ्चेन्द्रिय निष्पादिका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध संख्यात गुण है । ३६-उत्तरे अपर्याप्त संज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त निष्पादिका उत्कृष्ट स्थितिवन्ध संख्यात गुण है ।

**भावार्थ**—इन तीनों गुणोंके द्वारा यह बताया गया है कि जिस जीवके अधिक स्थितिवन्ध होता है और जिस जीवके कम स्थितिवन्ध होता है । इसको व्यवसाय कहते हैं । सबसे जघन स्थितिवन्ध दसवें गुणस्थाने होता है, उत्तम होने स्थितिवन्ध कितनी ही संज्ञके पर्यंत होता । पर्याप्त अधिक गुणस्थानों में जघनका ही स्थितिवन्ध होता है, किन्तु वे गुणस्थान अपर्याप्त अर्थात् कम स्थितिवन्धों विवक्षित हैं । इसीलिए सबसे गुणपात ही स्थितिवन्धके जघनगुणस्थान माना जाता है । और उत्तम पर्याप्त पञ्चेन्द्रिय गुणस्थानोंके उत्तरे उत्कृष्ट स्थितिवन्ध होता है, अर्थात् पर्याप्त गुणों का संगत होता है । स्थितिवन्ध

स्थितिका उत्तम गुणस्थानों द्वारा जघन से जघन स्थितिवन्धके पर्याप्त का जघन स्थितिवन्ध के गुणस्थानों का संगत होता है । पर्याप्त गुणों का संगत होता है । किन्तु गुणराती दसवें तथा कर्मादिकों ( जघनवन्ध ) की वारं ५१ वीं । चीन चूर्ण और दोनों टीकाओंमें पर्याप्तके जघन स्थितिवन्धके जघनगुणस्थान जघन स्थितिवन्ध संख्यातगुण बताया है । तथा कर्मग्रन्थमें भी द्वीन्द्रयादिकमें पर्याप्तके जघन स्थितिवन्धके अपर्याप्तका जघन स्थितिवन्ध ही अधिक बताया है । इसलिये उक्त दोनों स्थानोंमें भी इनने वही कम रखा है । स्तोत्रटीका का वह पाठ अशुद्ध प्रतीत होता है ।

वन्धके अल्पबहुत्वके दिग्दर्शक इन स्थानोंकी संख्या ३६ है। समस्त जीव-  
समास १४ है और एक एक जीवसमासमें जघन्य और उत्कृष्टके भेदसे  
दो दो स्थितियाँ होती हैं। अतः जीव समासकी अपेक्षासे तो स्थितिके  
स्थान अठ्ठाईस ही होते हैं किन्तु स्थितिवन्धके अल्पबहुत्वका निलून  
करते हुए उनमें आठ स्थान और भी सम्मिलित हो जाते हैं। जिनमें चार  
स्थान अविरत सम्यग्दृष्टिके हैं, दो स्थान देशसंयतके हैं, एक स्थान संयत-  
का है और एक स्थान सूक्ष्मसाम्परायका है। इस प्रकार समस्त स्थानोंकी  
संख्या छत्तीस होती है। आगे आगेका प्रत्येक स्थान अपने पूर्ववर्ती  
स्थानसे या तो गुणित है या अधिक है। जब कोई राशि किसी राशिमें  
गुणा करनेसे उत्पन्न होती है तो उसे गुणित कहते हैं। जैसे ४ में २ का गुणा  
करनेपर लब्ध ८ आता है। यह आठ अपने पूर्ववर्ती ४से दो गुणित है। किन्तु  
यदि ४ में २ का भाग देकर लब्ध २ को ४ में जोड़ा जाये तो इसप्रकार  
जो ६ संख्या आयेगी उसे विशेषाधिक या कुछ अधिक कहा जायेगा  
क्योंकि यह राशि गुणाधिक नहीं है किन्तु भागाधिक है। गुणित और  
विशेषाधिकमें यही अन्तर है। उक्त स्थितिस्थानोंको यदि ऊपरसे नीचे  
की ओर देखा जाये तो स्थिति अधिक अधिक होती जाती है और यदि  
नीचेसे ऊपरकी ओर देखा जाये तो स्थिति घटती जाती है। इनमें यह  
समझाने समझमें आजाता है कि किस जीवके अधिक स्थिति बँकती है  
और किस जीवके कम स्थिति बँकती है। एकेन्द्रियमें द्वीन्द्रियके, द्वीन्द्रियमें  
त्र्येन्द्रियके, त्र्येन्द्रियमें चतुरिन्द्रियके और चतुरिन्द्रियमें अर्धचन्द्रियके  
स्थितिवन्ध अधिक होता है। तथा अर्धचन्द्रियमें पंचेन्द्रियमें संज्ञाके, संज्ञाके  
देहसंज्ञाके, देहसंज्ञाके अनिरत सम्यग्दृष्टिके और अनिरत सम्यग्दृष्टिके  
संज्ञाके अनेकेन्द्रियमित्यादिके स्थितिवन्ध अधिक होता है। उनमें जो पंच-  
ेन्द्रियके अल्पस्थितिवन्धमें आयातकदा अल्पस्थितिवन्ध अधिक होता है  
इससे प्रष्ट एकेन्द्रियमें अर्धचन्द्रियके, अर्धचन्द्रियमें त्र्येन्द्रियके और त्र्येन्द्रियमें

से संयमीके जो उत्तरोत्तर अधिक अधिक स्थितिवन्ध बतलाया है, इससे यही स्पष्ट होता है कि जीवोंमें ज्यों ज्यों चैतन्यशक्तिका अधिक अधिक विकास होता जाता है, त्यों त्यों संक्लेशकी संभावना भी अधिक अधिक होती जाती है, और यतः एकेन्द्रियसे लेकर अंतर्ज्ञेयञ्चेन्द्रिय पर्यन्त सभी जीव प्रायः हिताहितविवेकसे रहित निष्पादादि होते हैं और उनमें इतनी शक्ति नहीं होती कि वे अनन्य विकसित चैतन्यशक्तिका उपयोग संक्लेश परिणामोंके रोकनेमें करें, अतः उनके उत्तरोत्तर अधिक अधिक ही स्थितिवन्ध

१ कर्मकाण्डमें स्थितिवन्धका अल्पबहुत्व तो नहीं बतलाया है, किन्तु एकेन्द्रिय आदि जीवोंके अवान्तर भेदोंमें स्थितिवन्धका निरूपण किया है। उसके द्वारा स्थितिवन्धके अल्पबहुत्वका परिज्ञान हो जाता है। एकेन्द्रिय आदि जीवोंके अवान्तर भेदोंमें स्थितिवन्धका निरूपण करते हुए निम्न क्रम लिखा है—

“वात्सू वात्सूज वरट्टिदीओ सूवाज सूवाप जहणकालो ।

वीवीवरो वीवीजहणकालो सेसाणमेवं वयणीयमेदं ॥१४८॥”

अर्थ—वाटर पर्याप्तककी उत्कृष्ट स्थिति, सूक्ष्म पर्याप्तककी उत्कृष्ट स्थिति, वाटर अपर्याप्तककी उत्कृष्ट स्थिति, सूक्ष्म अपर्याप्तककी उत्कृष्ट स्थिति, सूक्ष्म अपर्याप्तककी जघन्य स्थिति, वाटर अपर्याप्तककी जघन्य स्थिति, सूक्ष्म पर्याप्तककी जघन्य स्थिति, वाटर पर्याप्तककी जघन्य स्थिति, ये एकेन्द्रियके भेदों का क्रम है। द्वीन्द्रिय पर्याप्त और द्वीन्द्रिय अपर्याप्तकी उत्कृष्ट स्थिति, द्वीन्द्रिय अपर्याप्त और द्वीन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य स्थिति, इसी प्रकार त्रीन्द्रिय आदि में भी जानना चाहिये। एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय आदिके इन अवान्तर भेदोंमें जो स्थिति बतलाई है वह उत्तरोत्तर कम है। अतः उनके इस क्रमकी नीचेसे ऊपरकी ओर पढ़नेपर कर्मग्रन्थमें प्रतिपादित अल्पबहुत्वके स्थानोंके अनुकूल ही यह भी ठहरता है।



ही है। अतः उत्कृष्ट स्थितिवन्ध ही अशुभ है, क्योंकि उत्तम कारण कष्टों की तीव्रता है, और शुभ प्रकृतियोंका उत्कृष्ट अनुभागवन्ध शुभ है क्योंकि उत्तम कारण कष्टोंको मन्दता है। अतः उत्कृष्ट स्थितिवन्धकी तरह उत्कृष्ट अनुभागवन्धको सर्वथा अशुभ नहीं माना जा सकता।

इत प्रकार उत्कृष्ट संकलेशसे उत्कृष्ट स्थितिवन्ध और विगुद्विसे जघन्य स्थितिवन्ध होता है, किन्तु तीन प्रकृतियाँ—देवायु, मनुष्यायु और नरकायु, इत नियमके अन्वय हैं। इन तीन प्रकृतियोंकी उत्कृष्ट स्थिति शुभ मानी जाती है क्योंकि उत्तम वन्ध विगुद्विसे होता है, और जघन्य स्थिति अशुभ, क्योंकि उत्तम वन्ध संकलेशसे होता है। सारांश यह है कि इन तीनों प्रकृतियोंके सिवाय शेष प्रकृतियोंकी उत्कृष्ट स्थिति तीव्र कष्टपक्षे बँधती है और जघन्य स्थिति मन्द कष्टपक्षे बँधती है, किन्तु इन तीनों प्रकृतियोंको उत्कृष्ट स्थिति मन्द कष्टपक्षे और जघन्य स्थिति तीव्र कष्टपक्षे बँधती है।

अन्य वक्तव्यापा है कि सब प्रकृतियोंकी उत्कृष्ट स्थिति तीव्र कष्टपक्षे बँधती है। किन्तु केवल कष्टपक्षे ही स्थितिवन्ध नहीं होता, अतः उसके साथ योग भी रहता है। अतः सब जीवोंने उस योगके अल्पबहुत्वका विचार करते हैं—

सुहुमनिगोयाइखगप्पजोग चायरयविगलअमणमणा ।

अपज्ज लहु पडमदुगुरु पजहस्तियरौ असंखगुगो ॥ ५३ ॥

असमत्ततसुकोसो पज्जजहन्नियरु एव ठिइठाणा ।

अपजेयर संखगुणा परमपजविए असंखगुणा ॥ ५४ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिना लब्धनर्पातिक जीवके प्रथम जन्ममें सबसे अल्प योग होता है। उससे बादर एकेन्द्रिय, विकल्बन, अंतर्ज्ञ और संज्ञी लब्धनर्पातिक जघन्य योग अवलम्बनाशुभ है। उससे प्रारम्भके दो लब्धनर्पातिक अर्थात् सूक्ष्म और बादर एकेन्द्रियका उत्कृष्ट योग अवलम्बनाशुभ है।

उससे दोनों ही पर्याप्तियोंका जघन्य योग असंख्यात गुणा है । उससे दोनों ही पर्याप्तियोंका उत्कृष्ट योग असंख्यातगुणा है । उससे असमाप्त अर्थात् अपर्याप्त त्रसोंका उत्कृष्ट योग असंख्यातगुणा है । उससे पर्याप्त त्रसोंका जघन्य योग असंख्यातगुणा है । उससे पर्याप्त त्रसोंका उत्कृष्ट योग असंख्यातगुणा है । इसी प्रकार स्थितिस्थान भी अपर्याप्त और पर्याप्तके संख्यातगुणे होते हैं । केवल अपर्याप्त द्वीन्द्रियके स्थितिस्थान असंख्यातगुणे हैं ।

**भावार्थ**—पहले बतलाये गये बन्धके चार भेदोंमेंसे प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध योगसे होते हैं और स्थितिबन्ध और अनुभागबन्ध कपायसे होते हैं । अतः सामान्यसे बन्धके दो ही मूल कारण कहे जाते हैं—एक योग और दूसरा कपाय । यहाँ ‘योग’ शब्दसे योगदर्शनका योग नहीं समझना चाहिये । उस योगसे यह योग बिलकुल जुदा है । योगदर्शनमें चित्तकी वृत्तियोंके रोकनेको योग बतलाया है और वह पुरुषके कैवल्यपदकी प्राप्तिमें प्रधान कारण है । किन्तु यह योग एक शक्ति विशेष है, जो कर्मरजकों आत्मा तक लाता है ।

( पञ्चसङ्ग्रहमें इसके नामान्तर बतलाते हुए लिखा है—

“जोगो विरियं थामो उच्छाह पराक्रमो तथा चिट्ठा ।

सत्ती सामर्थ्यं चिय जोगस्स हवन्ति पजाया ॥ ३५.६ ॥” )

अर्थात्—योग, वीर्य, स्थाम, उत्साह, पराक्रम, चेष्टा, शक्ति, सामर्थ्य, ये योगके नामान्तर हैं ।

कर्मप्रकृति (बन्धनकरण)में लिखा है—

“परिणामा लब्धेण ग्रहण साहणं तेण लब्धनामतिगं ।”

अर्थात्—पुद्गलोंका परिणामन, आलम्बन और ग्रहणके साधन अर्थात् कारणको योग कहते हैं । सारांश यह है कि वीर्यान्तरायकर्मके क्षय, अथवा शयोपशममें आत्मामें जो वीर्य प्रकट होता है, उस वीर्यके द्वारा जीव पहलें औदार्यिक आदि शरीरोंके योग्य पुद्गलोंको ग्रहण करता है और





**अर्थ**—आपानी जीवोंके प्रति समय असङ्ख्यातगुणे असङ्ख्यातगुणे योगकी वृद्धि होती है । एक एक स्थितिके कारण अव्यवसायस्थान असङ्ख्यातलोह प्रमाण है । आयुर्कर्मके सिवाय शेष मात कर्मोंके अव्यवसायस्थान उत्तरोत्तर अधिक अधिक है । तथा, आयुर्कर्मके अव्यवसायस्थान असङ्ख्यातगुणे है ।

**भावार्थ**—योगकी स्थितिवन्धका कारण मानकर ग्रन्थकारने स्थितिवन्धका निरूपण करते हुए योगस्थानोंका भी संक्षिप्त वर्णन कर दिया है । संक्षेपका विचार करके ही स्थितिस्थान और स्थितिवन्धके अव्यवसायस्थानके मध्यमें अपर्याप्त जीवोंके योगवृद्धिका निर्देश कर दिया है, जो पाठककी दृष्टिमें कुछ असम्भवदसा प्रतीत होता है । किन्तु कर्मप्रकृति आदि ग्रंथोंमें इसका स्पष्ट वर्णन है । कर्मप्रकृतिमें योगस्थानोंका काल बतलाते हुए सूक्ष्म निगोदिया अपर्याप्तिकके योगस्थानोंका जवन्य और उत्कृष्ट काल एक समय बतलाया है और उसमें यह हेतु दिया है कि सभी अपर्याप्त जीवोंके प्रति-समय असङ्ख्यातगुणे योगकी वृद्धि होती है, अतः उनका जवन्य और उत्कृष्ट काल एक ही समय है, क्योंकि दूसरे समयमें योगस्थान बदल जाता है । इससे यह पता चलता है कि ग्रन्थकार यहाँ यह बतलाना चाहते हैं कि अपर्याप्त जीवोंके योगस्थानोंमें प्रति समय असङ्ख्यातगुणी वृद्धि होती है, किन्तु पर्याप्तजीवोंमें ऐसा नहीं होता । इसीसे अपर्याप्तदशाके योगस्थानोंका काल केवल एक समय है, जबकि पर्याप्त योगस्थानोंका काल दो समयसे लेकर आठ समय तक होता है ।

इससे पहलेकी गाथामें स्थितिस्थानोंका प्रमाण बतलाया था । यहाँ बतलाते हैं कि एक एक स्थितिस्थानके कारण अगणित अव्यवसायस्थान होते हैं । अव्यवसायस्थानसे मतलब कषायके तीव्र, तीव्रतर, तीव्रतम और मन्द, मन्दतर, मन्दतम उदयविशेषसे है । अर्थात् स्थितिवन्धके कारण



गुणो असत्त्वात्तगुणो जाननी नादिये ।

स्वितिवन्धना अनेजाने सब कर्मोंके अन्वयसामर्थ्यानोंको बतलाकर, अब जिन इकतालीस प्रकृतियोंको पञ्चेन्द्रियोंके अधिकसे अधिक जितने कालतक बन्ध नहीं होता, उन कालको तथा उन प्रकृतियोंको दो गाथाओं से कहते हैं—

तिरिनरयतिजोयाणं नरभवजुय सचउपल्ल तेसडं ।

थावरचउङ्गविगलायवेसु पणसीइसयमयरा ॥ ५३ ॥

अपढमसंवयणागिइखगई अणभिच्छदुभगथीणतिगं ।

निय नपु इत्थि दुतीसं पणिदिस्सु अवन्धठिइ परमा ॥ ५७ ॥

अर्थ—पञ्चेन्द्रिय जीवोंके तिर्यङ्गत्रिक (तिर्यङ्गति, तिर्यंगानुपूर्वी और तिर्यंगाया), नरकत्रिक (नरकगति, नरकानुपूर्वी और नरकाया) तथा उद्योत, इन सात प्रकृतियोंका बन्ध अधिकसे अधिक मनुष्यभव सहित चार पल्य अधिक एक सौ त्रेसठ सागरोपम कालतक नहीं हो सकता । स्थावरचतुष्क (स्थावर, सूक्ष्म, अमर्याद और साधारण), एकेन्द्रिय जाति, विकलत्रय और आतन, इन नौ प्रकृतियोंका बन्ध अधिकसे अधिक मनुष्यभव सहित चार पल्य अधिक एक सौ पिचासी सागरतक नहीं हो सकता ।

अप्रथम संहनन अर्थात् पहले संहननके सिवाय शेष पाँच संहनन, अप्रथम आकृति अर्थात् पहले संत्यानके सिवाय शेष पाँच संत्यान, अप्रथम खगति अर्थात् अप्रशस्त विहायोगति, अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ, मिय्यात्व, दुर्भगत्रिक (दुर्भग, दुःस्वर और अनादेय), स्त्यानर्द्धित्रिक (निद्रा-निद्रा, प्रचला प्रचला और स्त्यानर्द्धि), नीचगोत्र, नपुंसकवेद और स्त्रीवेद, इन पचीस प्रकृतियोंका बन्ध अधिकसे अधिक मनुष्यभव सहित एक सौ बत्तीस सागरोपम कालतक नहीं हो सकता ।

भावार्थ—इन गाथाओंमें जिन इकतालीस प्रकृतियोंका पञ्चेन्द्रिय

जीवके उत्पृष्ट अवन्धकाल बतलाया है, उनमेंसे सोलह प्रकृतियोंका बन्ध तो निम्नात्त्व गुणस्थानमें ही होता है और शेष पचीस प्रकृतियां द्वितीय गुणस्थान तक ही बंधती हैं। सारांश यह है कि इन इकतालीस प्रकृतियोंका बन्ध उन्हीं जीवोंके होता है, जो पहले अथवा दूसरे गुणस्थानमें होते हैं। जो जीव इन गुणस्थानोंको छोड़कर आगे बढ़जाते हैं उनके उक्त इकतालीस प्रकृतियोंका बन्ध तबतक नहीं हो सकता जबतक वे जीव पुनः उन गुणस्थानोंमें लौटकर नहीं आते। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि दूसरे गुणस्थानमें आगे पञ्चेन्द्रिय जीव ही बढ़ते हैं, एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रियों के आगेके गुणस्थान नहीं होते हैं। इसीसे उक्त इकतालीस प्रकृतियोंके अवन्धका काल पञ्चेन्द्रिय जीवोंकी अपेक्षासे ही बतलाया है। अतः जो पञ्चेन्द्रिय जीव तन्मन्दादि होजाते हैं, उनके उक्त इकतालीस प्रकृतियोंका बन्ध तबतक नहीं हो सकता, जबतक वे तन्मन्तसे च्युत होकर पहले अथवा दूसरे गुणस्थानमें नहीं आते। किन्तु पहले अथवा दूसरे गुणस्थानमें आनेपर भी कभी कभी उक्त प्रकृतियां नहीं बंधती, जैसा कि आगे ज्ञात हो सकेगा। इन्हीं सब बातोंकी दृष्टिमें रखकर उक्त प्रकृतियोंके उत्पृष्ट अवन्धकालको उक्त दो भाषाओंके द्वारा बतलाया है, जिसका सुलभा निम्नप्रकार है—तिर्यग्गति, नरकगति और उद्योत प्रकृतिका उत्पृष्ट अवन्धकाल अनुष्मन्वसदित चारण्य अधिक एकठाँ बिल्ल सागर बतलाया है, जो इसप्रकार है—कोई जीव तीन पल्पकी आयु बांधकर देवदुःख भोगभूमिमें उतलत हुआ। वहाँपर उसके उक्त सात प्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता है, क्योंकि इन प्रकृतियोंका बन्ध बढ़ी कर सकता है, जो तिर्यग्गति या नरकगति में चला ले सके। किन्तु भोगभूमिमें जीव नरकर नियन्त्रित देव ही होते हैं, अतः वे तिर्यग्गति और नरकगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध नहीं करते हैं। अतः, भोगभूमिमें तन्मन्तको प्राप्त करके वह जीव एक पल्पकी स्थितिवाले देवोंमें उतलत हुआ। तन्मन्तके होनेके कारण वहाँ भी उसके उक्त सात

प्रकृतियोंका बन्ध नहीं हुआ । उसके बाद देवगतिमें सम्यक्त्वसहित मरण करके, मनुष्यगतिमें जन्म लेकर, दीक्षाधारण करके, नौवें त्रैवेयकमें इकतीस सागरकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ । उत्पन्न होनेके अन्तमुहूर्तके वांत सम्यक्त्वका वमन करके वह मिथ्यादृष्टि होगया । मिथ्यादृष्टि होजाने पर भी उस जीवके उक्त सात प्रकृतियोंका बन्ध नहीं हुआ क्योंकि त्रैवेयकवार्सी देवोंके उक्त सात प्रकृतियाँ जन्मसे ही नहीं बंधती हैं । वहां मरते समय क्षयोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करके मनुष्यगतिमें जन्म लेकर, महाव्रत धारण करके, दो बार विजयादिकमें जन्म लेकर पुनः मनुष्य हुआ । वहाँ अन्त-मुहूर्तके लिये सम्यक्त्वसे च्युत होकर तीसरे<sup>१</sup> गुणस्थानमें चला गया । पुनः क्षयोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करके तीन बार अच्युत स्वर्गमें जन्म लिया । इस प्रकार त्रैवेयकके ३१ सागर, विजयादिकमें दो बार जन्म लेनेके कारण वहाँके ६६ सागर और तीन बार अच्युत स्वर्गमें जन्म लेनेसे वहाँके ६६ सागर मिलानेसे १६३ सागर होते हैं । इसमें देवकुर्व भोगभूमिकी आयु तीन पल्य, देवगतिकी आयु एक पल्य, इस प्रकार चार पल्य और मिला देना चाहिये । तथा बीच बीचमें जो मनुष्यभव धारण किये हैं, उन्हें भी उसमें

१ कर्मशास्त्रियोंके मतसे चतुर्थ गुणस्थानसे च्युत होकर जीव तीसरे गुणस्थानमें जा सकता है । किन्तु सिद्धान्तशास्त्रियोंका मत इसके विरुद्ध है । वे लिखते हैं—

“मिच्छता संकंती अविबुद्धा होई सम्ममीसेसु ।

मीसाउ वा दोसुं सम्मा मिच्छं न उण मीसं ॥११४॥” बृहत्क० भा० ।

अर्थात्—“जीव मिथ्यात्व गुणस्थानसे तीसरे और चौथे गुणस्थानमें जा सकता है, इसमें कोई विरोध नहीं है । तथा मिथ्र गुणस्थानसे भी पहले और चौथे गुणस्थानमें जा सकता है । किन्तु सम्यक्त्वसे च्युत होकर मिथ्यात्वमें तो जा सकता है परन्तु मिथ्र गुणस्थानमें नहीं जा सकता ।”



## उरलि असंखपरट्टा सायठिई पुव्वकोडूणा ॥ ५९ ॥

**अर्थ**—तिर्यञ्चगति, तिर्यञ्चानुपूर्वी और नीच गोत्रका निरन्तर बन्धकाल एक समयसे लेकर असंख्यात कालतक जानना चाहिये । आयुकर्मका निरन्तर बन्धकाल अन्तर्मुहूर्त है । औदारिक शरीरका निरन्तर बन्धकाल असंख्यात पुद्गल परावर्त है, और सातवेदनीयका निरन्तर बन्धकाल कुछ कम एक पूर्वकोटी है ।

**भावार्थ**—तिर्यञ्चद्विक और नीचगोत्र जघन्यसे एक समयतक बंधते हैं, क्योंकि दूसरे समयमें उनकी विपक्षी प्रकृतियोंका बन्ध हो सकता है । किन्तु जब कोई जीव तेजस्काय या वायुकायमें जन्मलेता है, तो उसके तिर्यग्विक और नीच गोत्रका बन्ध तबतक बराबर होता रहता है, जबतक वह जीव उस कायमें ही बना रहता है, क्योंकि तेजस्काय और वायुकायमें तिर्यञ्चगति और तिर्यञ्चानुपूर्वीके सिवाय किसी दूसरी गति और आनुपूर्वी का बन्ध नहीं होता और न उच्चगोत्रका ही बन्ध होता है । तेजस्काय और वायुकायमें जन्मलेने वाला जीव असंख्यात लोकाकाशोंके जितने प्रदेश होते हैं, अधिकसे अधिक उतने समयतक बराबर तेजस्काय या वायुकायमें ही जन्मलेता रहता है, अतः उक्त तीन प्रकृतियोंका उत्कृष्ट निरन्तर बन्धकाल असंख्यात समय अर्थात् असंख्यात उत्सर्पिणी-अवसर्पिणी बतलाया है ।

आयुकर्मकी चारों प्रकृतियोंका जघन्य और उत्कृष्ट बन्धकाल अन्तर्मुहूर्त है, अन्तर्मुहूर्तके बाद उसका बन्ध रुक जाता है । क्योंकि आयुकर्मका बन्ध एक भवमें एक ही बार होता है और वह अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्त तक होता रहता है ।

औदारिक शरीर नामकर्मका जघन्य बन्धकाल एक समय और उत्कृष्ट बन्धकाल असंख्यात पुद्गलपरावर्त है । क्योंकि जीव एक समयतक औदारिक शरीरका बन्धकरके दूसरे समयमें उसके विपक्षी वैक्रियशरीर वगैरहका





वत्तीसं सुहविहगइपुमसुभगतिगुच्चवउरंसे ॥ ६० ॥

अर्थ—पराघात, उद्धास, पञ्चेन्द्रियजाति और त्रसचतुष्कका उत्कृष्ट निरन्तर बन्धकाल एक सौ पिचासी सागर है । तथा, प्रशस्त विहायोगति, पुरुषवेद, सुभगविक, उच्चगोत्र और समचतुरत्नसंस्थानका उत्कृष्ट निरन्तर बन्धकाल एकसौ वत्तीस सागर है ।

भावार्थ—पराघात आदि सात प्रकृतियोंका निरन्तर बन्धकाल कमसे कम एक समय है; क्योंकि ये प्रकृतियाँ अनुबन्धिनी हैं, अतः एक समयके बाद इनकी विपक्षी प्रकृतियाँ इनका स्थान ले लेती हैं, तथा, इनका उत्कृष्ट बन्धकाल चार पल्य अधिक एकसौ पिचासी सागर है । यद्यपि गाथामें केवल एकसौ पिचासी सागर ही लिखा है, तथापि चार पल्य और भी समझना चाहिये; क्योंकि इनकी विपक्षी प्रकृतियोंका जितना अबन्धकाल होता है, उतना ही इनका बन्धकाल होता है । पहले गाथा ५६में इनकी विपक्षी स्थावर चतुष्क वगैरह प्रकृतियोंका उत्कृष्ट अबन्धकाल चार पल्य अधिक एकसौ पिचासी सागर बतला आये हैं, अतः इनका बन्धकाल भी

१ 'इह च 'सचतुःपल्यम्' इति अनिर्देशेऽपि 'सचतुःपल्यम्' इति व्याख्यानं कार्यम् । यतो यावानतेद्विपक्षस्याबन्धकालस्तावानेवासां बन्धकाल इति । पञ्चसङ्ग्रहादौ च उपलक्षणादिना केनचित् कारणेन यन्नोक्तं तदभिप्रायं न विद्म इति । पञ्चमकर्मग्रन्थकी स्त्रो० टी० पृ० ६० ।

अर्थ—'यहाँ चार पल्य सहित' नहीं कहा है, फिर भी 'चारपल्य सहित' ऐसा अर्थ करना चाहिये । क्योंकि जितना इनके विपक्षी प्रकृतियोंका बन्धकाल है उतना ही इनका बन्धकाल है । पञ्चसङ्ग्रह वगैरहमें उपलक्षण वगैरह किसी कारणसे जो चारपल्य अधिक नहीं कहा है, उसका आशय हम नहीं जानते हैं ।'

पञ्चसङ्ग्रहमें गा० ३००-३०३में प्रकृतियोंका बन्धकाल बतलाया है ।

## १८ स्थितिवन्धद्वार

मरना चाहिये, क्योंकि उनके अवन्धकालमें इनका वन्ध होता  
 पिचासी सागरका वन्धकाल भी स्थावर चतुष्क आदि प्रकृतियोंके  
 की ही तरह समझना चाहिये। अर्थात् कोई जीव चाईस सागर  
 धतिवन्ध करके छठे नरकमें उलन्न हुआ। वहाँ पराघात आदि  
 त प्रकृतियोंकी प्रतिनशी प्रकृतियोंका वन्ध न होनेके कारण उसने  
 त प्रकृतियों का निरन्तर वन्ध किया। अन्तिम समय सम्यक्त्वको प्राप्त  
 ननुष्यगतिमें जन्म लिया। वहाँ अणुव्रतोंका पालन करके मरकर  
 ल्यको स्थितिवाले देवोंमें जन्म लिया। सम्यक्त्व सहित मरण करके  
 ननुष्य हुआ और महाव्रत धारण करके, मरकर, नवम प्रवेयकमें एक-  
 स सागरकी आयु लेकर देव हुआ। वहाँ मिथ्यादृष्टि होकर मरते समय  
 नः सम्यक्त्वको प्राप्त किया, और मरकर ननुष्य हुआ। वहाँसे तीन बार  
 मर मरकर अब्युत स्वर्गमें जन्म लिया और इस प्रकार ६६ सागर पूर्ण किये।  
 अन्तर्द्वारके लिये तीसरे गुणस्थानमें आया, और उसके बाद पुनः सम्यक्त्व  
 प्राप्त किया और दो बार विजयादिकमें जन्म लेकर दूसरी बार ६६ सागर  
 पूर्ण किये। इस प्रकार छठे नरक वगैरहमें भ्रमण करते हुए जीवके कहीं  
 जन्मते और कहीं सम्यक्त्वके महात्म्यसे पराघात आदि प्रकृतियोंका  
 निरन्तरवन्ध होता रहता है।

इस प्रकार प्रसूतविहायोगति वगैरहका जघन्य वन्धकाल एक समय

१ पञ्चसङ्ग्रहमें ये चार पल्य नहीं लिये गये हैं। वहाँ ननुष्यगतिसे एक

दम प्रवेयकमें जन्म नाना है। प्रथ० भा० पृ० २५८।

२ पञ्चसङ्ग्रहकी त्रयोपज्ञ टीक्ष्णमें (प्रथ० भा० पृ० २५९) इन प्रकृतियों  
 का निरन्तरवन्धकाल तीन पल्य अधिक एकतैः दत्तोस सागर दत्तलाया है।  
 उसमें लिखा है कि तीन पल्यकी आयुवाला तिर्दश अथवा ननुष्य भवके  
 वन्तमें सम्यक्त्वको प्राप्त करके पहले दत्तलाये हुए क्रमसे १३२ सागर तव  
 संतारमें भ्रमण करता है।

है और उत्कृष्ट बन्धकाल एकसौ बत्तीस सागर है । क्योंकि गाथा ५३में इनकी विपक्षी प्रकृतियोंका उत्कृष्ट अवन्धकाल एकसौ बत्तीस सागर बतलाया है, अतः इनका बन्धकाल भी उसी क्रमसे उतना ही समझना चाहिये ॥

असु-खगइ-जाइ-आगिइ-संवयणा-हार-नरय-जोयदुगं ।

थिर-सुम-जस-थावरदस-नपु-इत्थी-दुजुयल-मसायं ॥ ६१ ॥

समयादंतमुहुत्तं मणुदुग-जिण-वइर-उरलवंगेसु ।

तित्तीसयरा परमा अंतमुहु लहू वि आउजिणे ॥ ६२ ॥

अर्थ—अप्रशस्त विहायोगति, अशुभजाति अर्थात् एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय जाति, अशुभ संहनन अर्थात् ऋषभनाराच आदि अन्तके पाँच संहनन, अशुभ आकृति अर्थात् न्यग्रोधपरिमण्डल संस्थान वगैरह अन्तके पाँच संस्थान, आहारकद्विक, नरकद्विक, उद्योतद्विक, स्थिर, शुभ, यशःकीर्ति, स्थावर आदि दस, नपुंसकवेद, स्त्रीवेद, दो युगल अर्थात् हास्य रति और शोक अरति, तथा असातवेदनीय, इन इकतालीस प्रकृतियोंका निरन्तर बन्धकाल एक समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त है । मनुष्यद्विक, तीर्थङ्कर नाम, वज्रऋषभनाराच संहनन और औदारिक अङ्गोपाङ्गका उत्कृष्ट बन्धकाल ३३ सागर है । तथा, आयुर्कर्म और तीर्थङ्कर नामका अवन्ध बन्धकाल भी अन्तर्मुहूर्त है ।

भावार्थ—अप्रशस्त विहायोगति आदि इकतालीस प्रकृतियोंका निरन्तर बन्धकाल कर्मसे कम एक समय और अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्त बतलाया है । ये प्रकृतियाँ अशुक्लबन्धिनी हैं अतः अपनी अपनी विरोधी प्रकृतिके बन्धकी सामग्रीके होनेपर अन्तर्मुहूर्तके बाद इनका बन्ध दब जाता है । इनमेंसे सात वेदनीय, रति, हास्य, स्थिर, शुभ और यशःकीर्तिकी विरोधिनी असात वेदनीय, अरति, शोक, अस्थिर, अशुभ और अवयशःकीर्तिकी बन्ध छटे युगस्थान तक होता है, अतः वहाँ तक तो इनका निरन्तरबन्ध अन्त-

## १८ स्थितिवन्धद्वार

है। किन्तु उसके बादके गुणस्थानोंमें भी उनका बन्धकाल ही है, क्योंकि उन गुणस्थानोंका काल अन्तर्नुहूर्त ही है। मनुष्यानुपूर्वी, तीर्थङ्करनाम, वज्रऋषभनाराचसंहनन अज्ञोपाङ्गका निरन्तर बन्धकाल अधिकसे अधिक तेतीस मा है; क्योंकि अनुत्तरवासी देवके मनुष्यगतिके योग्य ही बन्ध होता है, अतः वह अपने जन्म समयसे लेकर तेतीस यु तक उक्त प्रकृतियोंके विरोधी नरकद्विक, तिर्यञ्चद्विक, देव-द्विक और पाँच अशुभ संहननोंका बन्ध नहीं करता। तथा तीर्थ-की कोई विरोधिनी प्रकृति नहीं है, इसलिये वह भी तेतीस सागर वर बंधती रहती है। यहाँ इतना विशेष जानना चाहिये कि इन प्रकृतियोंमेंसे तीर्थङ्कर प्रकृतिके सिवाय शेष चार प्रकृतियोंका जघन्य ल एक समय है क्योंकि उन प्रकृतियोंकी विरोधिनी प्रकृतियाँ भी हैं। ऊपर बताया गया है कि अभ्रुवबन्धिनी प्रकृतियोंका जघन्य बन्धकाल एक समय है। इस परसे यह आशङ्का हो सकती है कि क्या सभी अभ्रुवबन्धिनी प्रकृतियोंका जघन्य बन्धकाल एक समय है? उसका समाधान करनेके लिये बन्धकारने लिखा है कि चारों आयुर्कर्म और तीर्थङ्कर नामकर्मका जघन्य बन्धकाल भी अन्तर्नुहूर्त प्रमाण ही है। अर्थात् अप्रशस्त विहायोगति वगैरह इकतालीस प्रकृतियोंका उल्लृष्ट बन्धकाल ही अन्तर्नुहूर्त नहीं है किन्तु आयु वगैरहका जघन्य बन्धकाल भी अन्तर्नुहूर्त है। इस प्रकार अभ्रुवबन्धिनी होने पर भी इनके जघन्य बन्धकालमें अन्तर है। आयुर्कर्मके बन्धकालके बारेमें तो पहले ही लिख आये हैं कि एक भवमें केवल एक बार ही आयुका बन्ध होता है और वह भी अन्तर्नुहूर्तके लिये ही होता है। तीर्थङ्कर प्रकृति का जघन्य बन्धकाल इस प्रकार घटित होता है—कोई जीव तीर्थङ्कर प्रकृतिका बन्ध करके उपशमभोगि चढ़ा। वहाँ नववै, दसवै और ग्यारहवें गुणस्थानमें उत्तने तीर्थङ्करका बन्ध नहीं किया, क्योंकि तीर्थङ्कर प्रकृतिके बन्धका निरोध



प्रकृतियोंमें तोम्र अनुनागदन्ध होता है। इसी बातको दूसरी रीतिसे यदि और नो स्पष्टकरके कहा जाये तो कहना होगा कि संक्लेश परिणामोंको बुद्धि और विबुद्ध परिणामोंकी हानि होनेसे बचाती अशुभ प्रकृतियोंका तोम्र, तोम्रतर, तोम्रतन और अत्यन्ततोम्र अनुनाग दन्ध होता है, और बचालोच शुभ प्रकृतियोंका नन्द, नन्दतर नन्दतन और अत्यन्तनन्द अनुनागदन्ध होता है। तथा, संक्लेश परिणामोंको नन्दता और विबुद्ध परिणामोंकी बुद्धि होनेसे बचालोच पुष्पप्रकृतियोंका तोम्र, तोम्रतर, तोम्रतन और अत्यन्ततोम्र अनुनागदन्ध होता है, और बचाली पाप प्रकृतियोंका नन्द, नन्दतर नन्दतन और अत्यन्तनन्द अनुनागदन्ध होता है। इन चारों प्रकारोंको क्रमशः एकस्थानिक, द्विस्थानिक, त्रिस्थानिक और चतुःस्थानिक कहा जाता है। अर्थात् एकस्थानिकसे तोम्र द्विस्थानिकसे तोम्रतर त्रिस्थानिकसे तोम्रतन और चतुःस्थानिकसे अत्यन्ततोम्रका ग्रहण किया जाता है। चारोंका यह है कि रक्तके अचल्य प्रकार हैं और उन सबका चनावेश उच्च चार प्रकारोंमें होजाता है। अर्थात् एक एकमें अचल्य अचल्य प्रका. जानने चाहिये।

अब तोम्र और नन्द अनुनागदन्धके उक्त चार चार भेद दिन कारणों से होते हैं, उन कारणोंका निर्देश करते हैं—

गिरिमहिरयजलरेहासंसिकसाएहि ॥ ६३ ॥  
चउठाणार्ई असुंहा सुहन्नहा विग्घदेसघाईआवरणा ।  
पुंमसंजलणिगदुतिचउठाणरसा सेस दुगमाई ॥ ६४ ॥

१-सत्तिक-ख० पु० । २-देसभाव-ख० पु० ।

३ 'आवरणनसम्बन्धं पुंसंजलजंतरायपयडीओ ।

चउठाणपरिणयाओ दुतिचउठाणाउ सेसाओ ॥१४८॥' पञ्चसं  
अर्थ-ज्ञानावरण और दर्शनावरणकी देशबाली प्रकृतियों, पुत्रपुत्र,

**अर्थ**—अनुभू प्रकृतिमें पर्वत की रेखाके समान अनन्तानुत्पत्ती कला में चतुःस्थानिक अनुभागबन्ध होता है, पृथ्वी की रेखाके समान अप्रत्याख्यानातरण कलासे त्रिस्थानिक अनुभागबन्ध होता है, वायु की रेखाके समान प्रत्याख्यानातरण कलासे द्विस्थानिक अनुभागबन्ध होता है, और जल की रेखाके समान संवलयकलासे एकस्थानिक अनुभागबन्ध होता है । शुभ प्रकृतिमें इसमें विरहित जानना चाहिये । अर्थात् वायु की रेखा और जल की रेखाके सदृश कलाओंसे चतुःस्थानिक अनुभागबन्ध होता है । पृथ्वी की रेखाके सदृश कलासे त्रिस्थानिक अनुभागबन्ध होता है । और पर्वत की रेखाके सदृश कलासे द्विस्थानिक अनुभागबन्ध होता है ।

पाँच अन्तराय, शान्तातरण और दर्शनातरण की सात देवतातिप्रकृतियाँ, पुष्पवेद, और संज्वलन क्रोध, मान, माया, लोभ, इन सत्तरह प्रकृतियोंमें चारों ही प्रकारका अनुभागबन्ध होता है । शेष प्रकृतियोंमें द्विस्थानिकसे लेकर चतुःस्थानिक पर्यन्त ही अनुभागबन्ध होता है, एक स्थानरूप अनुभागबन्ध नहीं होता ।

**भावार्थ**—अनुभागबन्धका कारण बतलाते हुए तीव्र और मन्द अनुभागके चार चार प्रकार बतलाये थे । यहाँ उनका कारण बतलाया है । अनुभागबन्धका कारण कषाय है और तीव्र तीव्रतरादि तथा मन्द मन्दतरादि भेद अनुभागबन्धके ही हैं, अतः उन भेदोंका कारण भी कषायके ही भेद हैं । कषायके चार भेद प्रसिद्ध हैं—क्रोध, मान, माया और लोभ । इनमेंसे प्रत्येककी चार चार अवस्थाएँ होती हैं । अर्थात् क्रोध कषायकी चार अवस्थाएँ होती हैं, मानकषायकी चार अवस्थाएँ होती हैं और माया तथा लोभ कषायकी भी चार चार अवस्थाएँ होती हैं । उन अवस्थाओंका नाम संज्वलन, और अन्तरायकी पाँच प्रकृतियाँ, इनमें चारोंही प्रकारका परिणमन होता है और शेष प्रकृतियोंमें द्विस्थानिक, त्रिस्थानिक और चतुःस्थानिक परिणमन होता है ।



क्रमशः अनन्तानुबन्धीकषाय, अप्रत्याख्यानावरणकषाय, प्रत्याख्यानावरण-  
कषाय और संज्वलनकषाय है। शास्त्रकारोंने इन चारों कषायोंकी चार  
उपनाएँ दी हैं। अनन्तानुबन्धी कषायकी उपमा पर्वतकी रेखासे दी जाती  
है। जैसे, पर्वतमें जो दरार पड़ जाती है वह सैकड़ों वर्ष बीतजानेपर भी  
नहीं मिटती, वैसे ही अनन्तानुबन्धी कषायकी वाचना भी असंख्य भवोंतक  
वनी रहती है। इस कषायका उदय होनेसे जीवके परिणाम अत्यन्त संकलित  
होते हैं, और वह पापप्रकृतियोंका अत्यन्त कटुकरूप चतुःस्थानिक रसवन्ध  
करता है, किन्तु शुभ प्रकृतियोंमें केवल मधुरतररूप द्विस्थानिक ही रसवन्ध  
करता है, क्योंकि शुभ प्रकृतियोंमें एकस्थानिक रसवन्ध नहीं होता।

अप्रत्याख्यानावरण कषायको पृथ्वीकी रेखाकी उपमा दी जाती है।  
अर्थात् तालाबमें पानीके सूखजानेपर जमीनमें जो दरारें पड़ जाती हैं,  
उनके समान अप्रत्याख्यानावरण कषाय होता है। जैसे वे दरारें समय  
पाकर पुर जाती हैं, उसी प्रकार अप्रत्याख्यानावरण कषायकी वाचना भी  
अनने समयपर शान्त होजाती है। इस कषायका उदय होनेपर अशुभ  
प्रकृतियोंमें भी त्रिस्थानिक रसवन्ध होता है और शुभप्रकृतियोंमें भी  
त्रिस्थानिक रसवन्ध होता है। अर्थात् कटुकतन और मधुरतन ही अनु-  
नागद्वय होता है।

प्रत्याख्यानावरण कषायको बाढ़ या धूलिकी लहरकी उपमा दी  
जाती है। जैसे बाढ़में जो लहर स्थायी नहीं होता, जहाँ से पुर जाती है  
उसी तरह प्रत्याख्यानावरण कषायकी वाचना भी अधिक समय तक नहीं  
रहती है। इस कषायका उदय होनेपर पाप प्रकृतियोंमें द्विस्थानिक अर्थात्  
मधुरतर तथा पुष्पप्रकृतियोंमें चतुःस्थानिक रसवन्ध होता है।  
संज्वलन कषायकी उपमा जलकी रेखासे दी जाती है। जैसे जलमें  
एक रेखा खींची जाती है तो उसपर राखके हाथ से वह खड़े निखरी जाती  
है। उसी प्रकार संज्वलन कषायकी वाचना अत्यन्तदृढ़ता से नष्ट हो जाती

निवृच्छुरसो सहजो दुतिचउभाग कट्टिइक्कभागंतो ।

इगठाणाई असुहो असुहाण सुहो सुहाणं तु ॥ ६५ ॥

अर्थ—जैसे नीमका रस कडुआ और ईखका रस मीठा होता है, वैसे ही अशुभ प्रकृतियोंका रस अशुभ और शुभ प्रकृतियोंका रस शुभ होता है। तथा, जैसे नीम और ईखके रसमें स्वाभाविक रीतिसे एकस्थानिक ही रस रहता है, अर्थात् उनमें नग्नर एक की ही कटुकता और मधुरता रहती है किन्तु आग पर रख कर उसका क्याथ करने पर उनमें द्विस्थानिक, त्रिस्थानिक और चतुःस्थानिक रस हो जाता है, अर्थात् पहलेसे दुगुना, तिगुना और चौगुना कडुवापन और मिठास आ जाता है। उसी प्रकार अशुभ प्रकृतियोंमें संक्लेश के बढ़नेसे अशुभ, अशुभतर, अशुभतम और अत्यन्त अशुभ, तथा शुभ प्रकृतियोंमें विशुद्धिके बढ़नेसे शुभ, शुभतर, शुभतम और अत्यन्तशुभ रस पाया जाता है।

भावार्थ—पहले जो अनुभागग्रन्थके एकस्थानिक द्विस्थानिक आदि चार भेद बतलाये थे, इस गाथामें उन्हींका स्पष्टीकरण किया है, और उन्हें समझानेके लिये अशुभ प्रकृतियोंके रसकी उपमा नीमके रससे और शुभ प्रकृतियोंके रसकी उपमा ईखके रससे दी है। जैसे नीमका रस कडुआ होता है और पीनेवालेके मुखको एकदम कडुआ कर देता है, उसी प्रकार अशुभ प्रकृतियोंका रस भी अनिष्टकारक और दुःखदायक होता है। तथा, जैसे ईखका रस मीठा और आनन्ददायक होता है उसी तरह शुभ प्रकृ-

१ 'घोसाड्डनिव्वमो असुभाण सुभाण खीरखंडुवमो ।

## १९. रसबन्धद्वार

भा० ६५]

तियोंका रस भी जीवको आनन्ददायक होता है।  
 नाभ और इंसको पेरने पर उनमेंसे जो खानाविक रस निकलता है वह  
 खानाविक ही कहलाता और मोटा होता है। उस कड़वाहट और नोचनको  
 एकस्थानिक रस समझना चाहिये। नाभ और इंसका एक एक छेद रस  
 लेकर उन्हें यदि आग पर जकाया जाये और डलकर वह आध आध छेद  
 रह जाये तो उसे द्विस्थानिक रस समझना चाहिये; क्योंकि पहलेके खानाविक  
 रससे उस जके हुए रसमें दूना कड़वाहट और दूनी नडुरता हो जाती है।  
 वही रस एक कर जब एक छेदका तिहाई होय रह जाता है तो उसे त्रिस्थान-  
 निक रस समझना चाहिये, क्योंकि उसमें पहलेके खानाविक रससे तिगुना  
 कड़वाहट और तिगुना नोचनन पाया जाता है। तो उसे चतुःस्थानिक रस  
 जब एक छेदका एक पाय होय रह जाता है, तो उसे चतुःस्थानिक कड़वाहट  
 और चतुःस्थानिक नोचनन पाया जाता है। उसी प्रकार कपायको तीव्रताके बढ़ने-  
 ने अगुन प्रकृतियोंमें एकस्थानिकसे लेकर चतुःस्थानिक पर्यन्त रस पाया  
 जाता है। और कपायकी नन्दाके बढ़नेसे अगुन प्रकृतियोंमें द्विस्थानिकसे  
 लेकर चतुःस्थानिक पर्यन्त रस पाया जाता है, क्योंकि अगुन प्रकृतियोंमें एक-  
 स्थानिक रसबन्धका निर्देश कर आये है।  
 ऐसे नाभके एकस्थानिक रससे द्विस्थानिक रसमें दूनी कड़वाहट होती  
 है, और त्रिस्थानिकमें तिगुना कड़वाहट होती है। उसी प्रकार अगुन-  
 प्रकृतियोंके जो सर्वत्र उदये अन्त रसनाते होते हैं, वे एकस्थानिक रस  
 पाते होते हैं। उनके द्विस्थानिक सर्वत्र अन्त रसनाते होते हैं, और उनके चतुः-  
 स्थानिक सर्वत्र अन्त रसनाते होते हैं। इसी प्रकार अगुन प्रकृतियोंमें  
 भी समस्त रसनाते हैं।

घाती हैं । किन्तु देशघातिप्रकृतियोंके कुछ स्पर्द्धक सर्वघाती होते हैं और कुछ स्पर्द्धक देशघाती होते हैं । यहां इतना विशेष जानना चाहिये कि जो स्पर्द्धक त्रिस्थानिक और चतुःस्थानिक रसवाले होते हैं वे नियमसे सर्वघाती होते हैं, जो स्पर्द्धक द्विस्थानिक रसवाले होते हैं वे देशघाती भी होते हैं, और सर्वघाती भी होते हैं, किन्तु एकस्थानिक रसवाले स्पर्द्धक देशघाती

१ 'चउत्तिट्ठाणरसाइं सन्धविघाइणि होंति फड्डाइं ।

दुट्ठाणियाणि मीसाणि देसघाईणि सेसाणि ॥१४६॥' पञ्चसं० ।

अर्थात्—'चतुःस्थानिक और त्रिस्थानिक रसवाले स्पर्द्धक सर्वघाती होते हैं । द्विस्थानिक रसवाले स्पर्द्धक सर्वघाती भी होते हैं और देशघाती भी होते हैं । तथा शेष एकस्थानिक रसवाले स्पर्द्धक देशघाती ही होते हैं ।'

२ गोमट्टसार कर्मकाण्डमें, अनुभागबन्धका वर्णन करते हुए घातिकर्मोंकी शक्तिके चार विभाग किये हैं—लता, दारु, अस्थि और पत्थर । जैसे ये चारों पदार्थ उत्तरोत्तर अधिक अधिक कठोर होते हैं उसी प्रकार कर्मोंकी शक्ति भी समझनी चाहिये । इन चारों विभागोंको कर्मग्रन्थके अनुसार क्रमशः एकस्थानिक द्विस्थानिक आदि नाम दिये जा सकते हैं । इनमेंसे लता-भाग तो देशघाती ही है । दारुभागका अनन्तवां भाग देशघाती है और शेष बहुभाग सर्वघाती है । तथा, अस्थि और पत्थर भाग सर्वघाती ही है । यह तो हुआ घातिकर्मोंकी शक्तिका विभाजन । अघातिकर्मोंके पुण्य और पापरूप दो विभाग करके पुण्य प्रकृतियोंमें शुद्ध, खांड, शक्र और अमृत रूप चार विभाग किये हैं, और पापप्रकृतियोंमें नीम, कंजीर, विष और हालाहल, इस तरह चार विभाग किये हैं । इन विभागोंको भी क्रमशः एकस्थानिक द्विस्थानिक आदि नाम दिया जा सकता है । पञ्च० कर्मग्रन्थकी ६४ वीं गाथाही की तरह कर्मकाण्ड (गा० १८२) में भी सत्तरह प्रकृतियोंमें चारों प्रकारका और शेष प्रकृतियोंमें तीनही प्रकारका परिणमन बतलाया है ।

## १२ रसगन्धद्वार

गा० ६६ ?

ही लेते हैं।

अनुभागवन्धका वर्णन करके, अब उत्कृष्ट अनुभागवन्धके त्वानोको बतलाते हैं—

तिवभिगधावरायव हुरभिच्छा विगलसुहुमनिरयतिगं ।  
तिरिमणुपाउ तिरिनरा तिरिगुछेवद हुरनिरया ॥ ८६ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय जाति, त्याजर और आतन प्रकृतिका उत्कृष्ट अनुभागवन्ध निष्पादित देव करते हैं। विकलवय, सूक्ष्म आदि तीन, नरकविक तिर्यञ्जानु और ननुपापुका उत्कृष्ट अनुभागवन्ध निष्पादित ननुप्य और तिर्यञ्ज करते हैं। तथा, तिर्यञ्जगति, तिर्यञ्जानुपूर्वी, और सेवार्त संज्ञनका उत्कृष्ट अनुभागवन्ध निष्पादित देव और नारक करते हैं।

भावार्थ—अनुभागवन्धका त्वरुन समस्तकर अनुभागवन्धके त्वानियों को बतलाते हैं। एकेन्द्रिय जाति आदि तीन प्रकृतियोंका उत्कृष्ट अनुभागवन्ध निष्पादित देव करते हैं, ऐसा गायने लिखा है। किन्तु यहां ईशान त्वर्गतकके देवोंका ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि ईशान त्वर्गतकके ही देव नरकर एकेन्द्रिय परंपरमें जन्म लेतकरे हैं, उन्हे ऊपरके देव एकेन्द्रिय नर्पय धारण नहीं कर सकते।

शब्दा—निष्पादित देव ही इनका उत्कृष्ट अनुभागवन्ध क्यों करते हैं? उत्तर—नारक तो नरकर एकेन्द्रिय परंपरमें जन्म ही नहीं लेते, अतः

उनके उक्त प्रकृतियोंका बन्ध ही नहीं होता है। तथा, आतन प्रकृतिके उत्कृष्ट अनुभागवन्धके लिये जिसने विदुषिकी आवश्यकता है, उन्हीं विदुषिके हेतुपर ननुप्य और तिर्यञ्ज एकेन्द्रिय तिर्यञ्जने जन्म लेनेके योग्य अन्य इन प्रकृतियोंका बन्ध करते हैं, और एकेन्द्रिय तथा स्थान प्रकृतिके उत्कृष्ट अनुभागवन्धके लिये जिसने संस्लेषनायकी आवश्यकता है, उन्हे संस्लेषके हेतुपर ये नरकविकके योग्य अनुप्य प्रकृतियोंका बन्ध करते हैं। किन्तु येवन्तमें उत्कृष्ट संस्लेषके हेतुपर भी नरकविकके योग्य प्रकृतियोंका

अशुभप्रकृतियोंका जघन्य अनुभागवन्ध विशुद्ध परिणामोंसे होता है और शुभप्रकृतियोंका जघन्य अनुभागवन्ध संकलेश परिणामोंसे होता है । इस गाथामें जिन प्रकृतियोंका जघन्य अनुभागवन्ध बतलाया है वे सब अशुभ-प्रकृतियां हैं, अतः उनका जघन्य अनुभागवन्ध विशुद्ध परिणामोंसे होता है । इसीसे उनके वन्ध करनेवालोंको 'संयमके अभिमुख' बतलाया है । यद्यपि गाथामें 'संजमुम्मुहो' पद दिया है, जो प्रत्येकके साथ लगाया जाता है और जिसका शब्दार्थ 'संयम अर्थात् संयम धारण करनेके उन्मुख' होता है । अर्थात् जो जीव दूसरे समयमें ही संयम धारण कर लेगा, उसके अपने अपने गुणस्थानके अन्तिम समयमें उक्त प्रकृतिका जघन्य अनुभागवन्ध होता है । तथापि यहां संयमका अर्थ प्रत्येक गुणस्थानवाले के लिये पृथक् पृथक् लिखा गया है । जो इस प्रकार है—स्त्यानर्द्धिक

१ पञ्चम कर्मग्रन्थकी टीकामें लिखा है—'संजमुम्मुहु'त्ति सम्यक्त्व-संयमाभिमुखः सम्यक्त्वसामायिकं प्रतिपित्सुः.....। अप्रत्याख्यानावरण लक्षणस्य...अविरतसम्यग्दृष्टिः...संयमामिमुखः—देशधिरतिसामायिकं प्रतिपित्सुर्मन्दरसं बध्नाति । तथा तृतीयकपायचतुष्टयस्य...देशधिरतः...संयमोन्मुखः—सर्वधिरतिसामायिकं प्रतिपित्सुर्मन्दरसं बध्नाति । तथा...प्रमत्तयतिः संयमोन्मुखः—अप्रमत्तसंयमं प्रतिपित्सुः.....।' पृ० ७१ ।

जैन श्रेयस्कर मण्डल म्हेसाणाकी ओर से पञ्चमकर्मग्रन्थका जो गुजराती अनुवाद प्रकाशित हुआ है, उसमें भी ऐसाही अर्थ किया है । यथा—'ये आठ प्रकृति सम्यक्त्व चारित्र पामवाने सन्मुख भेवो मिष्यात्वी जीव मंदरसे बांधे । ... बीजा अप्रत्याख्यानीयकपाय अविरतसम्यग्दृष्टि पोताना गुणठाणाने अन्य समये देशधिरति पामवाने सन्मुख थको मंदरसे बांधे । तथा त्रीजा प्रत्याख्यानीय चार कपायनो मंदरस ते देशधिरति पोताना गुणठाणाने अन्य समय वर्ततो सर्वधिरति पामवाने सन्मुख थको

## १९. रसवन्धद्वार

गा० ६९]

आदि आठ प्रकृतियोंका जघन्य अनुभागवन्ध संन्यक्त्व संयमके अभिमुख निष्पादित जीव अपने गुणस्थानके अन्त समयमें करता है। अप्रत्याख्यानावरण कपायका जघन्य अनुभागवन्ध संयम अर्थात् देशविरत संयमके अभिमुख अविरतसम्यग्दृष्टि जीव अपने गुणस्थानके अन्त समयमें करता है। प्रत्याख्यानावरण कपायका जघन्य अनुभागवन्ध संयम अर्थात् नराप्रत धारण करनेके सन्मुख देशविरत गुणस्थानवाला जीव अपने गुणस्थानके अन्त समयमें करता है। और अरति तथा शोकका जघन्य अनुभागवन्ध संयम अर्थात् अप्रमत्त संयमके अभिमुख प्रमत्तनुनि अपने गुणस्थानके अन्तमें करता है। तारांश यह है कि जब पहले गुणस्थानवाला जीव चौथे गुणस्थानमें जाता है, चौथे गुणस्थानवाला पांचवें गुणस्थानमें जाता है, पांचवे गुणस्थानवाला और छठे गुणस्थानवाला सातवें गुणस्थानमें जाता है, तो आगे आगेका गुणस्थान प्राप्त करनेके पहले समयमें उक्त प्रकृतियोंका जघन्य अनुभागवन्ध होता है। यहाँ इतना और भी समझ लेना चाहिये, कि यदि पहले गुणस्थानमें जीव चौथे गुणस्थानमें न जाकर पांचवे या बांधे। तथा अरति...नन्दरस प्रमत्तसाधु अप्रमत्तपणानी सन्मुख थको बांधे।' पृ० १०९।

इससे स्पष्ट है कि कर्मग्रन्थके टीकाकार ने 'संजनुन्नुहो' का अर्थ प्रत्येकके लिये अलग अलग लिया है। किन्तु कर्मप्रकृति पृ० १६० तथा पञ्चसङ्ग्रह प्रथ० भा०, पृ० ६४५ में संयमका अर्थ संयम ही दिया है। यथा—'अष्टानां कर्मणां सन्यक्त्वं संयमं च युगपद्विपत्तुकामो मिथ्यादृष्टिभ्रमसमये जघन्यानुभागवन्धत्वात्मी, अप्रत्याख्यानावरणकपायागानविरतसम्यग्दृष्टिः संयमं प्रतिपत्तुकामः, प्रत्याख्यानावरणानां देशविरतः सर्वविरतिप्रतिपितुर्जघन्यानुनागवन्धं करोति।' कर्मकाण्ड गा० १७१ में भी 'संजनुन्नुहो' पद आया है। किन्तु टीकाकार ने संयमका अर्थ संयम ही दिया है।

एकेन्द्रिय जाति और स्थावर प्रकृतिका जघन्य अनुभागबन्ध नरकगति-  
के सिवाय शेष तीन गतियोंके परावर्तमान मध्यम परिणामवाले जीव करते  
हैं। ये दोनों प्रकृतियाँ अशुभ हैं, अतः अतिसंक्लिष्ट जीव उनका  
उत्कृष्ट अनुभागबन्ध करता है, और अतिविशुद्ध जीव इनको छोड़कर पञ्चे-  
न्द्रिय जाति और त्रसनामकर्मका बन्ध करता है। इसलिये मध्यम परिणाम  
का ग्रहण किया है। प्रथम अन्तर्मुहूर्तमें एकेन्द्रियजाति और स्थावर नाम-  
का बंध करके जब दूसरे अन्तर्मुहूर्तमें भी उन्हीं प्रकृतियोंका बन्ध करता है,  
तब भी यह मध्यम परिणाम रहता है। किन्तु उस समय उस अवस्थित  
परिणाममें उतनी विशुद्धि नहीं रहती है, अतः परावर्तमान मध्यम परिणाम-  
का ग्रहण किया है। सारांश यह है कि जब एकेन्द्रिय जाति और स्थावर-  
नामका बन्ध करके पञ्चेन्द्रिय जाति और त्रसनामका बन्ध करता है और  
उनका बन्ध करके पुनः एकेन्द्रिय जाति और स्थावर नामका बन्ध करता है,  
तब इसप्रकारका परिवर्तन करके बन्ध करनेवाला परावर्तमान मध्यमपरिणा-  
मवाला जीव अपने योग्य विशुद्धिके होनेपर उक्त दो प्रकृतियोंका जघन्य  
अनुभाग बन्ध करता है।

आतप प्रकृतिका जघन्य अनुभागबन्ध ईशान स्वर्गतकके देवोंके ब्रत-  
लाया है। गाथामें वद्वपि 'आसुहुम' पाठ है और उसका अर्थ 'सौधर्म  
स्वर्गतक' होता है, तथापि सौधर्म और ईशान स्वर्ग एक ही श्रेणीमें वर्तमान  
हैं अतः सौधर्मके ग्रहणसे ईशानका भी ग्रहण किया गया है। क्योंकि भवन-  
पतिसे लेकर ईशान स्वर्गतकके देव आतपप्रकृतिके बन्धकोंमें विशेष संक्लिष्ट  
होते हैं, अतः एकेन्द्रियके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध करते समय वे आतप  
प्रकृतिका जघन्य अनुभागबन्ध करते हैं। क्योंकि यह प्रकृति शुभ है अतः  
संक्लिष्ट जीवोंके ही उसका जघन्य अनुभागबन्ध होता है। तथा, इतने  
संक्लिष्ट परिणाम यदि मनुष्य और तिर्यञ्चोंके होते हैं तो वे नरकगतिके  
योग्य प्रकृतियोंका ही बन्ध करते हैं। और नारक तथा चानत्कुमार आदि



## १९. रसबन्धद्वार

गा० ७२]

स्वर्गोंके देव जन्मते ही इस प्रकृतिका बन्ध नहीं करते हैं। अतः सबको छोड़कर ईशान स्वर्गतकके देवोंको ही उसका बन्धक बतलाया है।

सातवेदनीय आदि आठ प्रकृतियोंके जघन्य अनुभागबन्धके त्वाभो परावर्तनान नभ्यनगरिणानवाले सन्मृष्टि अथवा निष्पाद्यष्टि होते हैं। जिसका खुलासा इसप्रकार है—प्रनत्तुनि एक अन्तर्दुर्हृतक असातवेदनीयको अन्तःकोटीकोटी सागर प्रमाण जघन्य स्थिति बांधता है। अन्तर्दुर्हृतके बाद वह सातवेदनीयका बन्ध करता है, पुनः असातवेदनीयका बन्ध करता है। इसीप्रकार देशविरत, अविरतसन्मृष्टि सन्मृग्निष्पाद्यष्टि, सात्वादनसन्मृष्टि और निष्पाद्यष्टि जीव साताके बाद असाताका और असाताके बाद साताका उत्कृष्ट स्थिति पन्द्रह कोटीकोटी सागर प्रमाण उत्कृष्ट स्थिति होती है। उसके बाद और भी बंधक उसको तीस कोटीकोटी सागर प्रमाण उत्कृष्ट स्थिति होती है। प्रनत्ते ऊपर अग्रनत्त आदि गुणस्थानवाले जीव केवल सातवेदनीयका अनुभागबन्धके योग्य परावर्तनान नभ्यनगरिणान सातवेदनीयके जघन्य कोटीकोटी सागर स्थितिवन्धके लेकर छट्ठे गुणस्थानमें असातवेदनीयके अन्तःकोटीकोटी सागर प्रमाण जघन्य स्थितिवन्ध तक पाये जाते हैं। सातवीं यह है कि परावर्तनान परिणाम तनी तक हो सकते हैं जबतक प्रतिबन्धी प्रकृतिका बन्ध होता है। अतः जबतक साताके साथ असाताका भी बन्ध संभन है तन्मत्तक परावर्तनान परिणाम होते हैं। किन्तु सातवेदनीयके उत्कृष्ट स्थितिवन्धके लेकर आगे जो परिणाम होते हैं वे इतने संकलित होते हैं कि उनसे असातवेदनीयका ही बन्ध हो सकता है। तथा छट्ठे गुणस्थानके अन्तमें असातवेदनीयको बन्धमुच्छिन्नि हो जानेके

कारण उसके आगे विशुद्धिसे केवल सातवेदनीयका ही बन्ध होता है । अतः दोनोंके बीचमें ही इसप्रकारके परिणाम होते हैं जिनसे उनका जघन्य अनुभागबन्ध होता है । इसीलिये सातवेदनीय और असातवेदनीयके जघन्य अनुभागबन्धका स्वामी परावर्तमान मध्यमपरिणामवाले सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि जीवोंको बतलाया है ।

अस्थिर, अशुभ और अयशःकीर्तिकी उत्कृष्ट स्थिति बीस कोटीकोटी सागर बतलाई है और स्थिर, शुभ और यशःकीर्तिकी उत्कृष्ट स्थिति दस कोटीकोटी सागर बतलाई है । प्रमत्तमुनि अस्थिर, अशुभ और अयशःकीर्तिकी अन्तःकोटीकोटी सागर प्रमाण जघन्य स्थितिको बांधता है । फिर विशुद्धिकी वजहसे उनकी प्रतिपक्षी स्थिरादिक प्रकृतियोंका बन्ध करता है । उसके बाद पुनः अस्थिरादिकका बन्ध करता है । इसीप्रकार देशविरत, अविरत सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, सात्वादन और मिथ्यादृष्टि जीव स्थिरादिकके बाद अस्थिरादिकका और अस्थिरादिकके बाद स्थिरादिकका बंध करते हैं । उनमेंसे मिथ्यादृष्टि इन प्रकृतियोंका उक्त प्रकारसे तबतक बंध करता है जबतक स्थिरादिकका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध नहीं होता है । सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिके योग्य इन स्थितिबन्धोंमें ही उक्त प्रकृतियोंका जघन्य अनुभागबन्ध होता है । क्योंकि मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें स्थिरादिक के उत्कृष्ट स्थितिबन्धके पश्चात् तो अस्थिरादिकका ही बन्ध होता है और अप्रमत्तादिक गुणस्थानोंमें स्थिरादिकका ही बन्ध होता है । पहलेमें संकलेश परिणामोंकी अधिकता है और दूसरेमें विशुद्धपरिणामोंकी अधिकता है । अतः दोनों हीमें रसबन्ध अधिक मात्रामें होता है । इसलिये इन दोनोंके सिवाय ऊपर बतलाये गये शेष स्थानोंमें ही उक्त प्रकृतियों का जघन्य रसबन्ध होता है । इसप्रकार गायामें बतलाई गई प्रकृतियोंके जघन्य अनुभागबन्धके स्वामियोंका विवरण जानना चाहिये ।





## १९ रसबन्धद्वार

पृ० ७४]

है। कालान्तरमें उत्कृष्ट संक्लेशके होनेपर वह उनका पुनः जघन्य अनु-  
भागबन्ध करता है। इस प्रकार जघन्य और अजघन्य अनुभागबन्ध नो  
सादि और अश्रुव ही होते हैं।

वेदनाय और नानकर्मका अनुत्कृष्ट अनुभागबन्ध नी चार प्रकारका  
होता है, जो इस प्रकार है—वेदनाय कर्मको तात्ता और नानकर्मको  
यशःकीर्ति प्रकृतिको अपेक्षासे इन दोनों कर्मोंका उत्कृष्ट अनुभागबन्ध बनक  
दूधनान्तराय नानक गुणस्थानमें होता है; क्योंकि इस गुणस्थानमें उक्त  
दोनों कर्मोंको उक्त दो ही प्रकृतियाँ द्रव्यतो है। इसके सिवाय अन्य सनो  
स्थानोंमें वेदनाय और नानकर्मका अनुत्कृष्ट अनुभागबन्ध होता है। किन्तु  
ग्यारहवें गुणस्थानमें उनका द्रव्य नहीं होता है। अतः ग्यारहवें गुण-  
स्थानमें व्युत्त होकर जो अनुत्कृष्ट अनुभागबन्ध होता है, वह सादि है।  
उससे पहले वह अनादि है। अन्य जघन्यका द्रव्य अश्रुव और अजघन्य जघ-  
न्यका द्रव्य श्रुव है। इस प्रकार वेदनाय और नानकर्मके अनुत्कृष्ट अनु-  
भागबन्धके चार भेद होते हैं। किन्तु दोष उत्कृष्ट, जघन्य और अजघन्य अन्य  
के दो ही विभक्त होते हैं; क्योंकि वेदनाय और नानकर्मका उत्कृष्ट अनु-  
भागबन्ध अजघन्य गुणस्थानमें नानक गुणस्थानमें नानक गुणस्थानमें उत्कृष्ट अनु-  
पक्षे किन्तु नो गुणस्थानमें तो निपनते नहीं होता है अतः सादि है। और  
ग्यारहवें आदि गुणस्थानमें तो निपनते नहीं होता है अतः अश्रुव है। अतः  
इन कर्मोंका अजघन्य अनुभागबन्ध नानक गुणस्थानमें अजघन्य जघन्यके द्रव्य  
निपनतासे जोय पाता है। यह अजघन्य अनुभागबन्ध अजघन्य जघन्यके द्रव्य  
सेवा है अतः सादि है। तथा यन्ते वन एव नानक एक और सादिके  
सादि नानक वन एक अजघन्य जघन्यके द्रव्यसेवा है। अतः अजघन्य जघन्य  
है अतः अजघन्य जघन्य जघन्य है और अजघन्य जघन्य जघन्य  
उत्तरी यन्ते का निपनतासे अतः अजघन्य जघन्य जघन्य  
अश्रुव होता है इस प्रकार निपनतासे अन्य सादि और अश्रुव होते हैं।

शेष ७३ अभ्रववन्धिप्रकृतियोंके उत्कृष्ट, अनुत्कृष्ट, जघन्य और अजघन्य अनुभागवन्धके सादि और अभ्रव दो ही प्रकार होते हैं। क्योंकि अभ्रव-वन्धी होनेके कारण इन प्रकृतियोंका वन्ध सादि और अभ्रव ही होता है, अतः उनका जघन्यादिरूप अनुभागवन्ध भी सादि और अभ्रव ही होता है।

घातिकर्म ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अन्तरायका अजघन्य अनुभागवन्ध चार प्रकारका होता है। जो इस प्रकार है—अशुभ प्रकृतियोंका जघन्य अनुभागवन्ध और शुभ प्रकृतियोंका उत्कृष्ट अनुभागवन्ध वही जीव करता है जो उनके वन्धकोंमें सबसे विशुद्ध होता है। ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय अशुभ हैं, अतः उनका जघन्य अनुभागवन्ध क्षपक सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्त समयमें होता है। मोहनीयकर्मका वन्ध नवें गुणस्थान तक होता है, अतः क्षपक अनिवृत्तिवादर गुणस्थानके अन्तमें उसका जघन्य अनुभागवन्ध होता है, क्योंकि मोहनीयके वन्धकोंमें यही सबसे विशुद्ध स्थान है। इन गुणस्थानोंके सिवाय शेष सभी स्थानोंमें उक्त चारों कर्मोंका अजघन्य अनुभागवन्ध होता है। ग्यारहवें और दसवें गुणस्थानमें उक्त चारों कर्मोंका वन्ध न करके, वहाँसे गिरकर जब पुनः उनका अजघन्य अनुभागवन्ध होता है, तब वह वन्ध सादि है। जो जीव नवें दसवें आदि गुणस्थानोंमें कभी नहीं आये हैं, उनका अजघन्य वन्ध अनादि है, क्योंकि अनादिकालसे उसका विच्छेद नहीं हुआ है। अभव्यका वन्ध भ्रुव है और भव्यका वन्ध अभ्रव है। इस प्रकार घातिकर्मोंका अजघन्य अनुभागवन्ध चार प्रकारका होता है, और शेष तीन-जघन्य, उत्कृष्ट और अनुत्कृष्ट अनुभागवन्धके सादि और अभ्रव दो ही प्रकार होते हैं, जो इसप्रकार हैं—

पहले बतला आये हैं कि मोहनीयका जघन्य अनुभागवन्ध क्षपक अनिवृत्तिकरणके अन्तिम समयमें होता है और शेष तीन कर्मोंका जघन्य अनुभागवन्ध क्षपक सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें होता है।





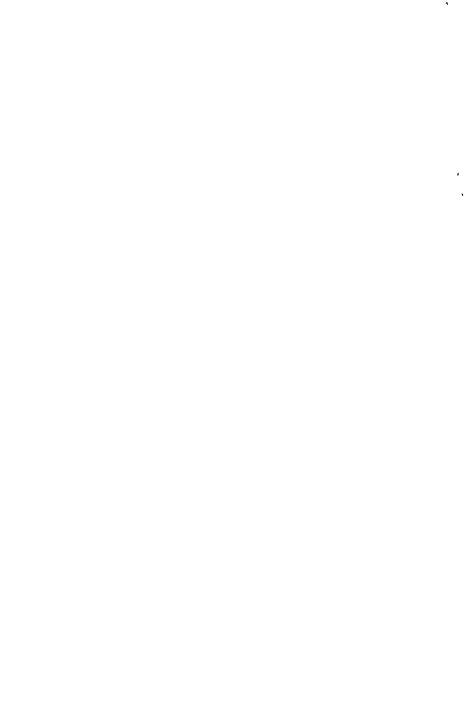


## २० प्रदेशबन्धद्वार

० ७५]

वर्गणा कहते हैं। किन्तु अन्यजोवोंकी राशिसे अनन्तगुणे और सिद्ध  
अर्थात् जिन स्कन्धोंमें इतने इतने परमाणु होते हैं, वे स्कन्ध जोवके द्वारा  
ग्रहण करनेके योग्य होते हैं, जब उन्हें ग्रहण करके अपने औदारिक शरीर-  
रूप परिणामता है। इसलिये उन स्कन्धोंको औदारिक वर्गणा कहते हैं।  
किन्तु औदारिक शरीरके ग्रहणयोग्य वर्गणाओंमें यह वर्गणा सद्यसे जघन्य  
होता है, इसके ऊपर एक एक परमाणु बढ़ते स्कन्धोंकी पहली, दूसरी, तीसरी,  
चौथी, पाँचवीं आदि अनन्त वर्गणाएँ औदारिक शरीरके ग्रहणयोग्य होती  
हैं। अतः औदारिक शरीरके ग्रहणयोग्य जघन्य वर्गणासे अनन्तवें भाग  
अधिक परमाणुवाली औदारिक शरीरके ग्रहणयोग्य उत्कृष्ट वर्गणा होती है।  
इस अनन्तवें भागमें अनन्त परमाणु होते हैं, अतः जघन्य वर्गणासे ऊपर  
उत्कृष्ट वर्गणापर्यन्त अनन्त वर्गणाएँ औदारिक शरीरके ग्रहणयोग्य जाननी  
चाहियें।

औदारिक शरीरकी उत्कृष्ट वर्गणासे ऊपर एक एक परमाणु बढ़ते  
स्कन्धोंको जो वर्गणाएँ होती हैं, वे वर्गणाएँ एक तो औदारिक शरीरकी  
अनेकानेक अधिक प्रवेगवाली होती हैं, दूसरे स्थान भी होती हैं, अतः औदा-  
रिकके ग्रहण योग्य नहीं होती। तथा जिन स्कन्धोंसे वैयक्त शरीर बनता है  
उन स्कन्धोंमें अपेक्षासे अल्प प्रवेगवाली और स्थूल होती हैं, अतः वैयक्त-  
शरीरके भी ग्रहण योग्य नहीं होती। इसप्रकार औदारिक शरीरकी उत्कृष्ट  
वर्गणासे ऊपर एक एक परमाणु बढ़ते स्कन्धोंकी अनेकानेक वर्गणाएँ उत्कृष्ट  
योग्य होती हैं। जैसे, औदारिक शरीरके ग्रहणयोग्य जघन्य वर्गणासे उत्कृष्ट  
उत्कृष्टवर्गणा अनन्तवें भाग अधिक हैं। उसीप्रकार अल्पतम योग्य जघन्य  
वर्गणासे अग्रतम योग्य उत्कृष्ट वर्गणा अनन्तगुणों (अनन्तगुणों) वैयक्त  
परमाणु होती हैं, जाननी चाहिये। इस प्रकारिका प्रमाण अनेकानेक  
अनेकानेक और सिद्धांतोंका अन्तर्धान है, इस उत्कृष्ट अग्रतमयोग्य



## २० प्रदेशबन्धद्वार

८१]

शङ्का—यहां पर, बंधनेवाली प्रकृतियोंमें ही विभागका क्रम बतलाया। किन्तु जब अपने अपने गुणस्थानमें किन्हीं प्रकृतियोंके बन्धका विच्छेद होता है, तो उन प्रकृतियोंके भागका क्या होता है ?

उत्तर—जिन प्रकृतियोंके बन्धका विच्छेद होजाता है, उनका भाग उनकी सजातीय प्रकृतियोंमें ही विभाजित होजाता है। यदि सभी सजातीय प्रकृतियोंके बन्धका विच्छेद हो जाता है तो उनके हिस्सेका द्रव्य उनकी मूलप्रकृतिके ही अन्तर्गत जो विजातीय प्रकृतियां हैं, उनको मिलता है। यदि उन विजातीय प्रकृतियोंका भी बन्ध रुक जाता है, तो उस मूल प्रकृति-

संहननमें—५—आदिके पांच संहननोंका द्रव्य बराबर बराबर किन्तु सबसे थोड़ा है, उससे ६—सेवात का अधिक है।  
वर्णमें—१—रुज्जका सबसे कम, और २—नील, ३—लोहित, ४—पीत तथा

५—शुक्ल का एकसे दूसरे का उत्तरोत्तर अधिक भाग है।  
गन्धमें—१—सुगन्ध का कम और २—दुर्गन्ध का उससे अधिक भाग है।

रसमें—१—मृदु रसका सबसे कम और २—तिक्त, ३—कषय, ४—उष्ण और ५—मधुरका उत्तरोत्तर एकसे दूसरे का अधिक अधिक भाग है।  
स्पर्शमें—१—कक्षा और शुष्क स्पर्शका सबसे कम, ४—मृदु और लघु स्पर्श का उससे अधिक, ६—रुक्ष और शीतका उससे अधिक तथा ८—स्निग्ध और उष्णका उससे अधिक भाग है। चारों गुणोंमें जो दो दो स्पर्श हैं उनका आवृत्तिमें बराबर बराबर भाग है।

आनुस्मृतिमें—१—देहाणुस्मृति और २—नरणाणुस्मृति का सबसे कम किन्तु मानसे अधिक अधिक भाग है।  
प्रकाशमें—प्रकाश कम, स्थावरका उससे अधिक। पर्यन्त कम, अपर्यन्तका उससे अधिक। इसी तरह प्रत्येक साधारण, स्थिर अस्थिर, शुभ अशुभ, सुगन्ध दुर्गन्ध, सूक्ष्म आदर, और आरेख अकारेखक को समझना

को द्रव्य न मिलकर अन्य मूलप्रकृतियोंको मिल जाता है । जैसे, स्थानान्द्रि निद्रानिद्रा और प्रचलाप्रचलाके बन्धन विच्छेद होनेपर, उनके हिस्सेका सब द्रव्य उनकी सजातीय प्रकृति निद्रा और प्रचलाको मिलता है । निद्रा और प्रचलाके बन्धन विच्छेद होनेपर उनका द्रव्य अपनी ही मूलप्रकृतिके अन्तर्गत चक्षुदर्शनावरण वगैरह विजातीय प्रकृतियोंको मिलता है । उनके भी बन्धन विच्छेद होनेपर ग्यारहवें आदि गुणस्थानोंमें सब द्रव्य सातवेदनीयका ही होता है । इसी प्रकार अन्य प्रकृतियोंमें भी समझना चाहिये ।

चाहिये । तथा अयशःकीर्तिका सबसे कम और यशःकीर्तिका उससे अधिक भाग है । आतप, उद्योत, प्रशस्त अप्रशस्त विदायोगति, सुस्वर, दुस्वरका परस्परमें बराबर भाग है ।

निर्माण, उद्धास, पराघात, उपघात, अगुलधु और तीर्थक्षुर नामका अल्पबहुत्व नहीं होता, क्योंकि अल्पबहुत्वका विचार सजातीय अथवा विरोधी प्रकृतियोंमें ही किया जाता है । जैसे कृष्णनाम कर्मके लिये वर्णनाम कर्मके शेष भेद सजातीय हैं । तथा सुभग और दुर्भग परस्परमें विरोधी हैं । किन्तु उक्त प्रकृतियां न तो सजातीय ही हैं, क्योंकि वे किसी एक ही पिण्ड-प्रकृतिकी अवान्तर प्रकृतियां नहीं हैं । तथा विरोधी भी नहीं हैं; क्योंकि उनका बन्ध एक साथ भी हो सकता है ।

गोत्रकर्म—में नीच गोत्रका कम उच्च गोत्रका अधिक है ।

अन्तराय—में दानान्तरायका सबसे कम और लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य अन्तरायका उत्तरोत्तर अधिक भाग है ।

यह अल्पबहुत्व उत्कृष्ट पदकी अपेक्षासे है ।

जघन्य पदकी अपेक्षासे ज्ञानावरण, और वेदनीयका अल्पबहुत्व पूर्ववत् ही है । दर्शनावरणमें निद्राका सबसे कम, प्रचलाका उससे अधिक, निद्रा-निद्राका उससे अधिक, प्रचला प्रचलाका उससे अधिक, स्थानान्द्रिका उससे

## २० प्रदेशबन्धद्वार

भा० ८१]

बतलाई गई रीतिके अनुसार मूल और उत्तर प्रकृतियोंको जो कर्मदलिक  
 ते हैं, गुणश्रेणिरचनाके द्वारा ही जीव उन कर्मदलिकोंके बहुभागका  
 ण करता है। अतः गुणश्रेणिका त्वत्त्व बतलाते हुए पहले उत्तरी संख्या  
 ण नाम बतलाते हैं—

अधिक, दोष पूर्ववत् भाग है। मोहनीयमें केवल इतना अन्तर है कि तीनों  
 वेदोंका भाग परस्परमें तुल्य है और रति अरति से विशेषाधिक है। उससे  
 संज्वलन नान, क्रोध, माया और लोभका उत्तरोत्तर अधिक है। आयुमें तिर्थ-  
 वायु और मनुष्यायुका सबसे कम है और देवायु नरकायुका उससे असंख्यात  
 गुण है। नानकर्ममें तिर्थगति का सबसे कम, मनुष्य गति का उससे अधिक,  
 देवगति का उससे असंख्यातगुण और नरकगति का उससे असंख्यातगुण  
 भाग है। जातिका पूर्ववत् है। शरीरोंमें औदारिकका सबसे कम, वैजसका  
 उससे अधिक, कर्मणका उससे अधिक, वैक्रियका उससे असंख्यातगुण,  
 आधारकका उससे असंख्यातगुण भाग है। सघात और वनधनमें भी ऐसा  
 असंख्यातगुण, आधारकका उससे असंख्यातगुण भाग है। आदिकोंका  
 पूर्ववत् है। दोष प्रकृतियोंका भी पूर्ववत् जानना चाहिये। मोह और माया  
 राय धर्मका भी पूर्ववत् है।

१-पञ्चसङ्ग्रहमें इन गुणश्रेणियोंको निम्न प्रकारसे बतलाया है—

“संनतदेससपुत्रविरहउत्पत्तिअवित्तमोते ।  
 संनतसखण मोहस्त सनयो उपसंत खयो य ॥ ३१ ॥

सोमादतिगे असंजुनिधनुयतेरिद्वि उदहनलो ।  
 संनताद्वेकारसण्ड कालो उ संनते ॥ ३२ ॥”

अर्थात्—संनतत्व, मोह, सखण और उपसंतत्व, अवि-  
 त्तत्व, सोमादति, असंजुनिधनुयतेरिद्वि, उदहनलो, संनताद्वेकारसण्ड, कालो उ संनते, अ-  
 र्थात्—संनतत्व, मोह, सखण और उपसंतत्व, अवि-  
 त्तत्व, सोमादति, असंजुनिधनुयतेरिद्वि, उदहनलो, संनताद्वेकारसण्ड, कालो उ संनते, अ-

\*सम्मदरसज्वविरहः अणविसंजोगदंसखवगे य ।

मोहसमसंखनमे सृणितजोगिपर गुणसेडी ॥ ८२ ॥

अर्थ—समासक, विनियोगक, मर्मोपदेशक, अनन्तानुसंगिक विनियोगक, वरानमाहयोगक आदि, नारि समासनामक आशयक, आशयान्वित, अर्थक, शोभामोह, सयोगहेतुज और अयोगहेतुज, ये ग्यारह गुणदेहि शोभा है ।

भावार्थ—हमों के दलितों का चंदन किये बिना उन को निर्जरा नहीं हो सकती। यथापि क्षिति और रम्यता प्राप्त तो बिना ही चंदन किये गुण परिणाम नगैरहते द्वारा किया जा सकता है, किन्तु दलितों की निर्जरा चंदन किये बिना नहीं हो सकती। यों तो जीव प्रतिसमय कर्मदलितों का अनुभवन करता रहता है, अतः हमों की भोगजन्य निर्जरा, जिसे औपक्रमिक अथवा सन्निपात निर्जरा भी कहते हैं, उसके प्रतिसमय होती रहती है। किन्तु इस तरहसे एक तो परिमित कर्मदलितों की ही निर्जरा होती है, दूसरे भोगजन्य निर्जरा नहीं कर्मबन्धका भी कारण है, अतः उसके द्वारा कोई जीव कर्मबन्धनसे मुक्त नहीं हो सकता। अतः उसके लिये कमसे कम समयमें अधिकसे अधिक कर्मरमाणुओं का क्षण होना आवश्यक है। तथा उत्तरोत्तर उनको संख्या बढ़ती ही जानी चाहिये। इसे ही गुणश्रेणि निर्जरा कहते हैं। इस प्रकारकी निर्जरा तभी होती है, जब आत्माके भावोंमें उत्तरोत्तर विशुद्धिकी वृद्धि होती है। अर्थात् जीव उत्तरोत्तर विशुद्धिस्थानोंपर आरोहण करता जाता है। ये विशुद्धिस्थान, जो गुणश्रेणि निर्जरा अथवा गुणश्रेणि रचनाका कारण होनेसे गुणश्रेणि भी कहे जाते हैं, ग्यारह होते हैं।

शान्तमोहमें, क्षपक ध्रेणिमें, और क्षीणकषाय आदि तीन गुणस्थानोंमें क्रमशः असंख्यातगुणे असंख्यातगुणें दलिकोंकी गुणध्रेणि रचना होती है। तथा सम्यक्त्व आदि ग्यारह गुणध्रेणियोंका काल क्रमशः संख्यातवें भाग संख्यातवें भाग है ॥ १-ई उ ख० प्र० ।









इन गुणश्रेणियोंका यदि गुणस्थानके क्रमसे विभाग किया जाये, तो उनमें चौथे गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थान तकके सभी गुणस्थान सम्मिलित हो जाते हैं। तथा सम्यक्त्वकी प्राप्तिके अभिमुख मिथ्यादृष्टि भी उनमें सम्मिलित हो जाता है। विद्युदिकी वृद्धि होनेपर हां चौथे पांचवे आदि गुणस्थान होते हैं अतः आगे आगेके गुणस्थानोंमें जो उक्त गुण-श्रेणियां होती हैं उनमें तो अधिक अधिक विद्युदिका होना स्वाभाविक ही है।

गुणश्रेणिके ग्यारह स्थानोंको बतला कर, अब उसका स्वल्प, तथा जिस गुणश्रेणिमें जितनी निर्जरा होती है, उसका कथन करते हैं—

**गुणसेवी दलरयणाऽणुसमयमुदयादसंखगुणणाए ।**

**एयगुणा पुण कमसो असंखगुणनिज्जरा जीवा ॥८३॥**

**अर्थ**—उदयभ्रमसे लेकर प्रतिसमय असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे कर्म-दलियोंकी रचनाको गुणश्रेणि कहते हैं। पूर्वोक्त सम्यक्त्व, देशविरति, स्वयं-विरति वगैरह गुणवाले जीव क्रमशः असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे निर्जरा करते हैं।

**भावार्थ**—इस गाथाकी पहली पंक्तिमें गुणश्रेणिका स्वरूप बताया है, और दूसरी पंक्तिमें इसके पहलेकी गाथामें बतलाये गये गुणश्रेणिवाले जीवोंके निर्जराका प्रमाण बतलाया है। हम पहले लिख आये हैं कि सम्यक्त्व देशविरति वगैरह जो गुणश्रेणिके ग्यारह प्रकार बतलाये हैं, ये स्वयं गुणश्रेणि नहीं है किन्तु गुणश्रेणिके कारण हैं। कारणमें कार्यका उल्लेख करते करते मैं तमोनी और क्षयोनीको ही गिनाया है। यथा—

**“तमोनी य सोणमोही सजोह्माही त्ता अजोह्मा ।**

**एदे उदरि उदरि असंखगुणवम्मणिज्जरा ॥ १८४ ॥”**

किन्तु इसकी संस्कृत टीकामें टीकाकारने स्वस्थान वेदली और स्तुष्ट-गत वेदलीको ही गिनाया है, ‘अजोह्मा’को उल्टेने हो’र ही दिया है।



तक (प्रतिसमय) असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे दलिकोंका निक्षेपण करता है ।

खुलासा यह है कि स्थितिवातके द्वारा उन्हीं दलिकोंकी स्थितिका घात किया जाता है जिनकी स्थिति एक अन्तर्मुहूर्तसे अधिक होती है । अतः स्थितिका घात करदेनेसे जो कर्मदलिक बहुत समय बाद उदयमें आते, वे तुरत ही उदयमें आने योग्य होजाते हैं । इसलिये जिन कर्मदलिकोंकी स्थितिका घात किया जाता है, उनमेंसे प्रतिसमय कर्मदलिकोंको ले लेकर, उदयसमयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालके अन्तिम समयतक असंख्यात गुणितक्रमसे उनकी स्थापनाकी जाती है । अर्थात् पहले समयमें जो दलिक ग्रहण किये जाते हैं उनमेंसे थोड़े दलिक उदय समयमें दाखिल करदिये जाते हैं, उससे असंख्यातगुणे दलिक उदय समयसे ऊपरके द्वितीय समयमें दाखिल करदिये हैं, उससे असंख्यातगुणे दलिक तीसरे समयमें दाखिल कर दिये जाते हैं । इसी क्रमसे अन्तर्मुहूर्तकालके अन्तिम समयतक असंख्यात-गुणे असंख्यातगुणे दलिकोंकी स्थापना की जाती है । यह प्रथम समयमें रहने दलिकोंके स्थापन करनेकी विधि है । इसी प्रकार दूसरे, तीसरे, चारथे आदि समयमें रहने दलिकोंके निक्षेपणकी विधि जानना चाहिये । अन्तर्मुहूर्त-काल तक यह चला रहती रहती है । इसीकी गुणवैशिष्ट्य करते हैं । ऐसा कि पारमप्रकृतियों उक्त पन्ध्रवीं शास्त्रकी टीकामें उक्तपक्ष पक्षोपपत्तिका विधि लिखा है—

"अधुना गुणधेनिस्वरूपमाह-यत्स्थितिकण्डकं घातयति तन्मध्याह्निकं गृहीत्वा उदयसमयादारभ्यान्तर्मुहूर्तचरनसमयं यावन् प्रतिसमयमसंख्येयगुणनया निक्षिपति । उक्तं च-उद-  
रिल्लिठिरिति पितृणं पुण्यते उ त्तो खिवह । उदयसमयमि-  
धोये तत्तो अ असंखगुणिय उ ॥ १ ॥ दीयमि खिवह समय  
तदय तत्तो असंखगुणिय उ । एवं समय समय अन्तर्मुहूर्तं तु  
जा पुनः ॥२॥ एवः प्रथमसमयगृहीतदलिकनिक्षेपविधिः । एव-

मेव द्वितीयादिसमयगृहीतानामपि दलिकानां निक्षेपविधि-  
द्रष्टव्यः । किञ्च गुणश्रेणिरचनाय प्रथमसमयादारभ्य गुण-  
श्रेणिचरमसमयं यावद् गृह्यमाणं दलिकं यथोत्तरमसख्येयगुणं  
द्रष्टव्यम् । उक्तञ्च-‘दलियं तु गिण्हमाणो पढमे समयम्मि  
थोचयं गिणहे । उवरिल्लिठिइहिंतो वियम्मि असंखगुणियं तु ॥१॥  
गिण्हइ समए दलियं तइए समए असंखगुणियं तु । एवं समए  
समए जा चरिमो अंतसमओत्ति ॥ २ ॥’ इहान्तमुहूर्तप्रमाणो  
निक्षेपकालो, दलरचनारूपगुणश्रेणिकालश्चापूर्वकरणानिवृत्ति-  
करणाद्धादिकात् किञ्चिदधिको द्रष्टव्यः, तावत्कालमध्ये चाध-  
स्तनोदयक्षणे वेदनतः क्षीणे शेषक्षणेपु दलिकं रचयति, न पुन-  
रुपरि गुणश्रेणिं वर्धयति । उक्तं च-‘सेढीइ कालमाणं दुण्णय-  
करणाण समहियं जाण । खिज्जइ सा उदएणं जं सेसं तम्मि  
णिकखेओ ।’ इति ।”

अर्थात् ‘अत्र गुणश्रेणिका स्वरूप कहते हैं—जिस स्थितिकण्डकका घात  
करता है उसमेंसे दलिकोंको लेकर, उदयकालमें लेकर अन्तमुहूर्तके अन्तिम-

१ लब्धिसारमें गाथा ६८ से ७४ तक गुणश्रेणिका विधान कहा है,  
जिसका आशय इस प्रकार है—गुणश्रेणिरचना जो प्रकृतियां उदयमें आरही  
हैं, उनमें भी होती है और जो प्रकृतियां उदय में नहीं आरही हैं उनमें भी  
होती है । अन्तर केवल इतना है कि उदयागत प्रकृतियोंके द्रव्यका निक्षेपण  
तो उदयावली गुणश्रेणि और ऊपरकी स्थिति, इन दोनोंमें ही होता है । किन्तु  
जो प्रकृतियां उदयमें नहीं होती, उनके द्रव्यका स्थापन केवल गुणश्रेणि  
और ऊपरकी स्थितिमें ही होता है, उदयावलीमें उनका स्थापन नहीं होता ।  
आशय यह है कि वर्तमान समयमें लेकर एक आवधी तकके समयमें जो  
निषेक उदय आनेके योग्य है, उनमें जो द्रव्य दिया जाता है, उसे उदया-  
वलीमें दिया गया द्रव्य समझना चाहिये । उदयावलीके ऊपर गुणश्रेणिके



मेव द्वितीयादिसमयगृहीतानामपि दलिकानां निक्षेपविधि-  
द्रष्टव्यः । किञ्च गुणश्रेणिरचनाय प्रथमसमयादारभ्य गुण-  
श्रेणिचरमसमयं यावद् गृह्यमाणं दलिकं यथोत्तरमसख्येयगुणं  
द्रष्टव्यम् । उक्तञ्च-‘दलियं तु गिण्हमाणो पढमे समयम्मि  
थोवयं गिण्हे । उवरिल्लिठिइहिंतो वियम्मि असंखगुणियं तु ॥१॥  
गिण्हइ समए दलियं तइए समए असंखगुणियं तु । एवं समए  
समए जा चरिमो अंतसमओत्ति ॥ २ ॥’ इहान्तमुहूर्तप्रमाणो  
निक्षेपकालो, दलरचनारूपगुणश्रेणिकालश्चापूर्वकरणानिवृत्ति-  
करणाद्धादिकात् किञ्चिदधिको द्रष्टव्यः, तावत्कालमध्ये चाद्य-  
स्तनोदयक्षणे वेदनतः क्षीणे शेषक्षणेपु दलिकं रचयति, न पुन-  
रुपरि गुणश्रेणिं वर्धयति । उक्तं च-“सेढीइ कालमाणं दुण्णय-  
करणाण समहियं जाण । खिज्जइ सा उदएणं जं सेसं तम्मि  
णिक्खेओ ।’ इति ।”

अर्थात् ‘अव गुणश्रेणिका स्वरूप कहते हैं—जिस स्थितिकण्डकका घात  
करता है उसमेंसे दलिकोंको लेकर, उदयकालसे लेकर अन्तर्मुहूर्तके अन्तिम-

१ लङ्घिसारमें गाथा ६८ से ७४ तक गुणश्रेणिका विधान कहा है,  
जिसका आशय इस प्रकार है—गुणश्रेणिरचना जो प्रकृतियां उदयमें आरहीं  
हैं, उनमें भी होती है और जो प्रकृतियां उदय में नहीं आरही हैं उनमें भी  
होती है । अन्तर केवल इतना है कि उदयागत प्रकृतियोंके द्रव्यका निक्षेपण  
तो उदयावली गुणश्रेणि और ऊपरकी स्थिति, इन दोनोंमें ही होता है । किन्तु  
जो प्रकृतियां उदयमें नहीं होतीं, उनके द्रव्यका स्थापन केवल गुणश्रेणि  
और ऊपरकी स्थितिमें ही होता है, उदयावलीमें उनका स्थापन नहीं होता ।  
आशय यह है कि वर्तमान समयसे लेकर एक आवली तकके समयमें जो  
निष्पेक्ष उदय आनेके योग्य है, उनमें जो द्रव्य दिया जाता है, उसे उदया-  
वलीमें दिया गया द्रव्य समझना चाहिये । उदयावलीके ऊपर गुणश्रेणिके

समय तकके प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे दलिक स्थापन करता है। कहा भी है—‘ऊपरकी स्थितिसे पुद्गलोंको लेकर उदयकालमें थोड़े स्थापन करता है, दूसरे समयमें उत्तसे असंख्यातगुणे स्थापन करता है, तीसरे समयमें उत्तसे असंख्यातगुणे स्थापन करता है। इसप्रकार अन्तर्हूर्तकालकी समाप्ति तकके समयमें असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे दलिक स्थापन करता है।’ यह प्रथम समयमें ग्रहण किये हुए दलिकोंके निक्षेपणकी विधि है। इसी ही तरह दूसरे आदि समयमें ग्रहण किये गये दलिकोंके निक्षेपणकी विधि जाननी चाहिये। तथा, गुणभेगिरचनाके लिये प्रथम समयसे लेकर गुणभेगिबे अन्तिम समय तक उत्तरोत्तर असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे दलिक ग्रहण किये जाते हैं। कहा भी है—“ऊपरकी स्थितिसे दलिकोंका ग्रहण करते हुए, प्रथम समयमें थोड़े दलिकोंका ग्रहण करता है, दूसरे समयमें उत्तसे असंख्यातगुणे दलिकोंका ग्रहण करता है। तीसरे समयमें उत्तसे असंख्यातगुणे दलिकोंका ग्रहण करता है। इस प्रकार अन्तर्हूर्तकालके अन्तिम समय तक असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे दलिकोंका ग्रहण करता है।” यहां निक्षेपण करनेका काल अन्तर्हूर्त है और

समयोंके बराबर जो निषेक हैं, उनमें जो द्रव्य दिया जाता है, उसे गुणभेगिमें दिया गया समझना चाहिये। गुणभेगिते ऊपरके, अन्तके कुछ निषेकोंको छोड़कर, शेष सर्व निषेकोंमें जो द्रव्य दिया जाता है, उसे ऊपरकी स्थितिमें दिया गया द्रव्य समझना चाहिये। इस क्रियाको मिथ्यात्वके उदाहरणके द्वारा यों समझना चाहिये—

मिथ्यात्वके द्रव्यमें अपकर्षण भागहारका भाग देकर, एक भाग मिना, बहुभाग प्रमाण द्रव्य तो उद्यों या त्यों रहता है। शेष एक भागको पत्थके असंख्यातके भागका भाग देकर बहुभागका स्थापन ऊपरकी स्थितिमें करता है। शेष एक भागमें असंख्यातलोका भाग देकर बहुभाग गुणभेगि आपानमें देता है। शेष एक भाग उद्भायलीमें देता है। इस प्रकार गुणभेगि



मेव द्वितीयादिसमयगृहीतानामपि दलिकानां निक्षेप  
द्रष्टव्यः । किञ्च गुणश्रेणिरचनाय प्रथमसमयादारभ्य  
श्रेणिचरमसमयं यावद् गृह्यमाणं दलिकं यथेष्टमसत्ये  
द्रष्टव्यम् । उक्तञ्च—‘दलियं तु गिण्हमाणो पढमे स  
थोचयं गिण्हे । उवरिल्लिट्ठिहिंतो वियम्मि असंखगुणियं ।  
गिण्हइ समए दलियं तइए समए असंखगुणियं तु । एवं  
समए जा चरिमो अंतसमओत्ति ॥ २ ॥’ इह एतमुद्द  
निक्षेपकालो, २८२ न २८३ गुणे निक्षेपकालश्च ॥ २ ॥  
करणाद्वादिकात् किञ्चिदधिको द्रष्टव्यः, तावत्कालमध्ये  
स्तनोदयक्षणे वेदनतः क्षीणे शेषक्षणेपु दलिकं रचयति, न  
रुपरि गुणश्रेणिं वर्धयति । उक्तं च—‘सेढीइ कालमाणं उ  
करणाण समहियं जाण । खिज्जइ सा उदएणं जं सेसं त  
णिक्खेओ ।’ इति ।”

अर्थात् ‘अब गुणश्रेणिका स्वरूप कहते हैं—जिस स्थितिकण्डकका  
करता है उसमेंसे दलिकोंको लेकर, उदयकालसे लेकर अन्तर्मुहूर्तके अंतिम

१ लब्धिसारमें गाथा ६८ से ७४ तक गुणश्रेणिका विधान कहा  
जिसका आशय इस प्रकार है—गुणश्रेणिरचना जो प्रकृतियां उदयमें  
हैं, उनमें भी होती है और जो प्रकृतियां उदय में नहीं आरही हैं उनमें  
होती है । अन्तर केवल इतना है कि उदयागत प्रकृतियोंके द्रव्यका निक्षे  
तो उदयावली गुणश्रेणि और ऊपरकी स्थिति, इन तीनोंमें ही होता है ।  
जो प्रकृतियां उदयमें नहीं होतीं, उनके द्रव्यका स्थापन केवल गुणश्रेणि  
और ऊपरकी स्थितिमें ही होता है, उदयावलीमें उनका स्थापन नहीं होता  
आशय यह है कि वर्तमान समयसे लेकर एक आवली तकके समयमें  
निपेक उदय आनेके योग्य है, उनमें जो द्रव्य दिया जाता है, उसे उदय  
वलीमें दिया गया द्रव्य समझना चाहिये । उदयावलीके ऊपर गुणश्रेणि

—

—

—

—

—

—

—

—

—

—

—

में प्रत्याख्यानावरण कपाय अनुदयवती है अतः उनमें उदयावलिको छोड़कर ऊपरके समयसे गुणश्रेणि होती है । देशविरति और सर्वविरतिकी प्राप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तकालतक जीवके परिणाम वर्धमान रहते हैं । उसके बाद कोई नियम नहीं है—किसीके परिणाम वर्धमान रहते हैं, किसीके तदवस्थ रहते हैं, और किसीके हीयमान होजाते हैं । तथा जयतक देश-विरति या सर्वविरति रहती है, तत्रतक प्रतिसमय गुणश्रेणि भी होती है । किन्तु यहां इतनी विशेषता है कि देशचारित्र अथवा सकलचारित्रके साथ उदयावलिके ऊपर एक अन्तर्मुहूर्त कालतक असंख्यातगुणितक्रमसे गुणश्रेणिकी रचना करता है, क्योंकि परिणामोंकी नियत वृद्धिका काल उतना ही है । उसके बाद यदि परिणाम वर्धमान रहते हैं तो परिणामोंके अनुसार कभी असंख्यातवें भाग अधिक, कभी संख्यातवें भाग अधिक, कभी संख्यातगुणो और कभी असंख्यातगुणी गुणश्रेणि करता है । यदि हीयमान परिणाम होते हैं तो उस समय उक्त प्रकारसे ही हीयमान गुणश्रेणिको करता है, और अवस्थितदशामें अवस्थित गुणश्रेणिको करता है । अर्थात् वर्धमान दशामें दलिकोंकी संख्या बढ़ती हुई होती है, हीयमान दशामें घटती हुई होती है और अवस्थित दशामें अवस्थित रहती है । अतः देशविरति और सर्वविरतिमें भी प्रतिसमय असंख्यातगुणी निर्जरा होती है ।

अनन्तानुग्रन्थी कपायका विसंयोजन अविरतसम्यग्दृष्टि, देशविरत

१ देवो, कर्मप्रकृति (उपशमनाकरण) गा० २८, २९ की चूर्णि और टीकाएँ ।

२ "उदयावलिण् उन्वि गुणस्यंदि कुण्ड सह चरितेण ।

अतो अयं गुणगान् तत्तियं वदुण् कालं ॥७६३॥" पञ्चसंग्रह ।

३ "चउगदया पञ्जना निजिवि संयोजणा विजोयन्ति ।

करणेदि तीदि गदिया नंतरकरणं उचसमो या ॥३१॥"

कर्मप्रकृति (उप०)

और सर्वविरत जीव करते हैं। अविरत सम्यग्दृष्टि तो चारों गतिके लेने चाहियें, देशविरत मनुष्य और तिर्यञ्च ही होते हैं, और सर्वविरत मनुष्य ही होते हैं। जो जीव अनन्तानुबन्धी कषायका विसंयोजन करनेके लिये उद्यत होता है, वह यथाप्रवृत्त आदि तीनों करणोंको करता है। यहां इतनी विशेषता है कि अपूर्वकरणके प्रथम समयसे ही गुणसंक्रम भी होने लगता है। अर्थात् अपूर्वकरणके प्रथमसमयमें अनन्तानुबन्धी कषायके थोड़े दलिकोंका शेष कषायोंमें संक्रमण करता है। दूसरे समयमें उससे असंख्यात-गुणे दलिकोंका परकषायरूप संक्रमण करता है। तीसरे समयमें उससे भी असंख्यातगुणे दलिकोंका परकषायरूप संक्रमण करता है। यह क्रिया अपूर्व-करणके अन्तिम समयतक होती है। उसके बाद अनिवृत्तिकरणमें गुणसंक्रम और उद्धलन संक्रमणके द्वारा समस्त दलिकोंका विनाश करदेता है। इस प्रकार अनन्तानुबन्धीके विसंयोजनमें भी प्रतिसमय असंख्यातगुणी निर्जरा जाननी चाहिये।

दर्शनमोहनीयके क्षयणका प्रारम्भ वज्रऋषभनाराच संहननका धारक मनुष्य आठवर्षकी अवस्थाके बाद करता है। किन्तु यह काम जिनकालमें उत्पन्न होनेवाला मनुष्य ही कर सकता है। अर्थात् ऋषभ जिनसे लेकर जम्बूत्वामीको केवलज्ञानकी उत्पत्ति होने तकके कालमें उत्पन्न होनेवाला मनुष्य दर्शनमोहका क्षयण कर सकता है। दर्शन मोहनीयकी क्षयणा भी उसी प्रकारसे जाननी चाहिये जैसा कि पहले अनन्तानुबन्धी कषायकी बतला आये है। यहां पर भी पूर्ववत् तीनों करण करता है और अपूर्वकरणमें गुणध्रेणि वगैरह कार्य होते हैं।

उपशमध्रेणिपर आरोहण करनेवाला जीव भी तीनों करणोंको करता

१ “दंशनमोहे वि तहा कयकरणद्वा च पच्छिमे होइ।

जिणकालनो मणुस्सो षट्ठवगो षट्ठवासुप्पि ॥ ३२ ॥”

कर्मप्रकृति ( उपशम० )

है । यहां इतना अन्तर है कि यथाप्रवृत्तकरण सातवें गुणस्थानमें करता है । अपूर्वकरण, अपूर्वकरण नामके गुणस्थानमें और अनिवृत्तिकरण, अनिवृत्तिकरण नामके गुणस्थानमें करता है । यहां परभी पूर्ववत् स्थितिवात गुणश्रेणि वगैरह कार्य होते हैं । अतः उपशमक भी प्रतिसमय असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी निर्जरा करता है ।

चारित्र्यमोहनीयका उपशम करनेके बाद उपशान्तमोह नामक ग्यारहवें गुणस्थानमें पहुँच कर भी जीव गुणश्रेणिरचना करता है । उपशान्तमोहका काल अन्तर्मुहूर्त है और उसके संख्यातवें भाग कालमें गुणश्रेणिकी रचना होती है । अतः यहां पर भी जीव प्रति समय असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी निर्जरा करता है ।

ग्यारहवें गुणस्थानसे व्युत् होकर छठे गुणस्थान तक आकर जब जीव क्षपकश्रेणि चढ़ता है, अथवा उपशमश्रेणिर आरुढ़ हुए बिना ही सीधा क्षपकश्रेणिपर चढ़ता है तो वहाँपर भी यथाप्रवृत्तकरण, अपूर्वकरण और और अनिवृत्तिकरणको करता है और उनमें उपशमक और उपशान्तमोह गुणस्थानोंसे भी असंख्यातगुणी निर्जरा करता है । इसी प्रकार क्षीणमोह, सयोगकेवली और अयोगकेवली नामक गुणश्रेणियोंमें भी उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी निर्जरा जाननी चाहिये ।

इन ग्यारह गुणश्रेणियोंमेंसे प्रत्येकका काल अन्तर्मुहूर्त अन्तर्मुहूर्त होने पर भी अन्तर्मुहूर्तका परिमाण उत्तरोत्तर हीन होता है, तथा निर्जरा द्रव्यका परिमाण सामान्यसे असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा होनेपर भी उत्तरोत्तर बढ़ता हुआ होता है । आशय यह है कि उत्तरोत्तर कम कम समयमें अधिक अधिक द्रव्यकी निर्जरा होती है क्योंकि परिणाम उत्तरोत्तर विशुद्ध होते हैं । इस प्रकार गुणश्रेणिका विधान जानना चाहिये ।

गुणश्रेणिका वर्णन करते हुए बतला आये हैं कि जीव ज्यों ज्यों आगे आगेके गुणोंको अपनाता जाता है, त्यों त्यों उसके असंख्यातगुणी असं-

ख्यातगुणी निर्जरा होती है। और क्रमशः संक्लेशकी हानि और विगुदिका प्रकर्ष होनेपर आगे आगेके गुण ही गुणस्थान कहे जाते हैं। अतः यहां गुणस्थानोंका जघन्य और उत्कृष्ट अन्तराल बतलाते हैं—

**पलियासंखंसमुहू सासणइयरगुण अंतरं हस्सं ।**

**गुरु मिच्छी वे छसही इयरगुणे पुगलद्धंतो ॥८४॥**

**अर्थ**—सात्वादन गुणस्थानका जघन्य अन्तर पल्यके असंख्यातवें भाग है। और इतर गुणस्थानोंका जघन्य अन्तर अन्तर्हूर्त है। तथा, मिथ्यात्व गुणस्थानका उत्कृष्ट अन्तर दो छियासठ सागर अर्थात् १३२ सागर है, और इतर गुणस्थानोंका उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्द्ध पुद्गलमरावर्त है।

**भावार्थ**—हम पहले लिख आये हैं कि सम्यक्त्व, देशविरति वगैरह जो गुणश्रेणियाँ बतलाई हैं, वे प्रायः गुणस्थान ही हैं। गुणोंके स्थानोंको गुणस्थान कहते हैं। अतः सम्यक्त्वगुण जिस स्थानमें प्रादुर्भूत होता है, वह सम्यक्त्व गुणस्थान कहा जाता है। देशविरति गुण जिस स्थानमें प्रकट होता है, वह देशविरति गुणस्थान कहा जाता है। इसी तरह आगे भी समझना चाहिये। उक्त गुणश्रेणियोंका सम्बन्ध गुणस्थानोंके साथ होनेके कारण ग्रन्थकारने इस गायके द्वारा गुणस्थानोंका जघन्य और उत्कृष्ट अन्तराल बतलाया है। कोई जीव किसी गुणस्थानसे च्युत होकर जितने समयके बाद पुनः उस गुणस्थानको प्राप्त करता है, वह समय उस गुणस्थानका अन्तराल कहा जाता है। यहां सात्वादन नामक दूसरे गुणस्थानका जघन्य अन्तराल पल्यके असंख्यातवें भाग बतलाया है, जो इस प्रकार है—

कोई अनादि मिथ्यादृष्टि जीव, अथवा सम्यक्त्वमोहनीय और मिथ्यात्व मोहनीयकी उद्वलना कर देनेवाला यदि मिथ्यादृष्टि जीव औनयनिक सम्यक्त्वको प्राप्त करके, अनन्तानुग्रही कर्मपके उदयसे सात्वादन-

सम्यग्दृष्टि होकर, मिथ्यात्वगुणस्थानमें आ जाता है। वही जीव यदि उर्ध्व क्रमसे पुनः सात्त्वादन गुणस्थानको प्राप्त करता है तो कमसे कम पल्यके असंख्यातवें भाग कालके बाद ही प्राप्त करता है। इसका कारण यह है कि सात्त्वादन गुणस्थानसे मिथ्यात्व गुणस्थानमें आनेपर सम्यक्त्व मोहनीय और मिथ्यात्व मोहनीय प्रकृतियोंकी सत्ता अवश्य रहती है। इन दोनों प्रकृतियोंकी सत्ता होते हुए पुनः औपशमिक सम्यक्त्व प्राप्त नहीं हो सकता, और औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त किये बिना सात्त्वादन गुणस्थान नहीं हो सकता। अतः मिथ्यात्वमें जानेके बाद जीव सम्यक्त्वमोहनीय और मिथ्यात्व-मोहनीयकी प्रतिसमय उद्वलन करता है, अर्थात् उक्त दोनों प्रकृतियोंके दलिकोंको मिथ्यात्व मोहनीयरूप परिणमाता रहता है।

इस प्रकार उद्वलन करते करते पल्यके असंख्यातवें भाग कालमें उक्त दोनों प्रकृतियोंका अभाव हो जाता है। और उसके होने पर वही जीव पुनः औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करके सात्त्वादन गुणस्थानमें आ जाता है। अतः सात्त्वादन गुणस्थानका अन्तराल पल्यके असंख्यातवें भागसे कम नहीं हो सकता।

शङ्का-कोई कोई जीव उपशमश्रेणिसे गिरकर सात्त्वादन गुणस्थानमें आते हैं, और अन्तर्मुहूर्तके बाद पुनः उपशमश्रेणिपर चढ़कर, वहाँसे गिरकर पुनः सात्त्वादन गुणस्थानमें आ जाते हैं। इस प्रकारसे सात्त्वादनका जघन्य अन्तर बहुत थोड़ा होता है। अतः उसका जघन्य अन्तर पल्यके असंख्यातवें भाग क्यों बतलाया गया है ?

१ यथाप्रवृत्त आदि तीन करणोंके बिना ही किसी प्रकृतिको अन्य प्रकृतिरूप परिणमानेको उद्वलन कहते हैं।

२ 'पल्योपमासंख्येयभागमात्रेण कालेन ते सम्यक्त्वसम्यग्मिथ्यात्वे उद्वलयतः स्तोके उद्वलनसंक्रमे तयोर्जघन्यः प्रदेशसंक्रमः।'

( कर्मप्रकृति, मलय० टी० गा० १०० संक्रम० )

उत्तर-उपशमश्रेणिते च्युत होकर जो सात्वादन गुणस्थानकी प्राप्ति होती है, वह केवल मनुष्यगतिमें ही सम्भव है और वहाँ पर भी इस प्रकार की घटना बहुत कम होती है । अतः यहाँ उसकी निवृत्ति नहीं की है । किन्तु उपशमसम्यक्त्वसे च्युत होकर जो सात्वादनकी प्राप्ति बतलाई है, वह चारों गतिमें सम्भव है । अतः उसकी अपेक्षासे ही सात्वादनका जघन्य अन्तराल बतलाया है ।

सात्वादनके सिवाय बाकीके गुणस्थानोंमेंसे मिथ्यादृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, अविरतसम्यग्दृष्टि, देशविरत, प्रमत्त, अप्रमत्त तथा उपशमश्रेणिके अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्मताम्रराय और उपशान्तमोह गुणस्थानसे च्युत होकर जीव अन्तर्मुहूर्तके बाद ही उन गुणस्थानोंको पुनः प्राप्त कर लेता है । अतः उनका जघन्य अन्तराल एक अन्तर्मुहूर्त ही होता है । क्योंकि जब कोई जीव उपशमश्रेणि पर चढ़कर ग्यारहवें गुणस्थान तक पहुँचता है, और वहाँसे गिरकर क्रमशः उतरते उतरते मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें आ जाता है । उसके बाद एक अन्तर्मुहूर्तमें पुनः ग्यारहवें गुणस्थान तक जा पहुँचता है । क्योंकि एक भवमें दो बार उपशम श्रेणिर चढ़नेका विधान शैल्योंमें पाया जाता है उस समय मिश्रगुणस्थानके सिवाय उक्त बाकीके गुणस्थानोंमेंसे प्रत्येकका जघन्य अन्तराल अन्तर्मुहूर्त होता है ।

यहाँ मिश्रगुणस्थानको इतलिये छोड़ दिया है कि श्रेणिते गिरकर जीव मिश्र गुणस्थानमें नहीं जाता है । अतः जब जीव श्रेणि पर नहीं चढ़ता तब मिश्र गुणस्थानका और सात्वादनके सिवाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्त गुणस्थान तकका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त होता है क्योंकि ये गुणस्थान अन्तर्मुहूर्तके बाद पुनः प्राप्त हो सकते हैं । बाकीके क्षीणमोह, सयोगकेवली और अयोगकेवली गुणस्थानोंका अन्तराल नहीं होता, क्योंकि ये गुणस्थान

---

१ 'एगभवे दुक्खुत्तो चरित्तमोहं उवसनेज्जा ।' कर्मप्रकृति गा० ६४, तथा पञ्चसङ्ग्रह गा० ९३ । उपशम० ।



एक बार धान लेकर पुनः धान नहीं लेते । इस प्रकार गुणस्थानोंका अन्तर अन्तर होता है ।

उक्त अन्तर मिथ्यात्वसे गुणस्थानका एकमेव चलीय सामान्य है, जो इस प्रकार है कि वह जीव विचर पशुप्राणीके कारण मिथ्या समुत्पत्तियोंसे होकर सम्पन्न होने वाला कहलाता है । शरीरगत सम्पन्नता का उत्पत्तिकाद सामान्य सामान्य कर्मके वर जीव अन्तर्गते कि विशेष सम्पत्तिधारायें उत्पन्न होती हैं । यहाँसे पुनः शरीरगत सम्पन्नताको प्राप्त करके शिवागत सामान्य सामान्यिक यदि अपने मुक्त व्यक्त नहीं किया तो वह जीव असम्पत्तिधारायें प्राप्त करता है । इस प्रकार मिथ्यात्वका उत्पत्ति अन्तर एक ही वर्गीय सामान्यसे कुछ अधिक होता है । साध्यादनसे लेकर उपशान्तमोद तक बाकीके गुणस्थानोंका उत्पत्ति अन्तराल कुछ कम अर्द्ध पुद्गल परावर्त है । क्योंकि इन गुणस्थानोंमें भ्रष्ट होकरके जीव अधिकसे अधिक कुछ कम अर्द्ध पुद्गल परावर्त काल तक संसारमें परिभ्रमण करता रहता है, उसके बाद उसे पुनः उक्त गुणस्थानोंकी प्राप्ति होती है । अतः इन गुणस्थानोंका उत्पत्ति अन्तराल कुछ कम अर्द्ध पुद्गल परावर्त होता है । बाकीके क्षीणमोद वगैरह गुणस्थानोंका अन्तर नहीं होता, यह पहले कह ही आये हैं ।

साध्यादनका जबन्य अन्तर पल्योपम कालके असंख्यातवें भाग बतलाया है । अतः पल्योपमकालका स्वरूप विस्तारसे कहते हैं—

उद्धारअद्धखित्तं पलिय तिहा समयवाससयसमए ।

केसवहारो दीवोदहिआउतसाइपरिमाणं ॥ ८५ ॥

१ पञ्चसङ्ग्रहमें भी गुणस्थानोंका अन्तर इतना ही बतलाया है । यथा—

“पलियासंखो सासायणंतरं सेसयाण अंतमुहु ।

मिच्छस्स वे छसट्ठी इयराणं पोग्गलद्धंतो ॥ ९५ ॥”

अर्थ—पल्योपम तीन प्रकारका होता है—उद्धार पल्योपम, अद्धापल्योपम और क्षेत्र पल्योपम । ११ उद्धार पल्योपममें प्रति समय एक एक बालाग्र निकाला जाता है और उससे द्वीप और समुद्रोंकी संख्या मालूम की जाती है । १२ अद्धापल्योपममें सौ सौ वर्षोंके बाद एक एक बालाग्र निकाला जाता है, और उसके द्वारा नारक तिर्यञ्च आदि चारों गतियोंके जीवोंकी आयुका परिमाण जाना जाता है । १३ क्षेत्रपल्योपममें प्रति समय बालाग्रसे स्पृष्ट तथा अस्पृष्ट एक एक आकाश प्रदेश निकाला जाता है और उसके द्वारा व्रत आदि कार्योंका परिमाण जाना जाता है ।

भावार्थ—इस गाथामें पल्योपमके भेद, उनका स्वरूप और उनकी उपयोगिताका संक्षेपमें निर्देश किया है । किन्तु अनुयोगद्वारा प्रवचन-सारोद्धार वगैरहमें उनका स्वरूप विस्तारसे बतलाया है । अतः गाथामें सूत्ररूपसे कही गई बातोंको स्पष्टरूपसे समझानेके लिये, उक्त ग्रन्थोंके आधारपर पल्योपम वगैरहका स्वरूप बतलाया जाता है ।

गाथा ४०-४१में ध्रुव भवका प्रमाण बतलाते हुए प्राचीन कालगणनाका थोड़ा सा निर्देश कर आये हैं, और समय, आवलिका, उज्जास, प्राण, स्तोक, लव और मुहूर्तका स्वरूप बतला आये हैं । तथा ३० मुहूर्तका एक दिनरात, पन्द्रह दिनरातका एक पक्ष, दो पक्षका एक मास, दो मासकी एक ऋतु, तीन ऋतुका एक अयन, और दो अयनका एक वर्ष तो प्रसिद्ध ही है । वर्षोंकी अनुक अनुक संख्याको लेकर प्राचीन कालमें जो संज्ञाएँ निर्धारित की गई थीं, वे इस प्रकार हैं—८४ लाख वर्षका एक पूर्वज्ञ,

१ गा० १०७, सू० १३८ । २ पृ० ३०२ । ३ द्रव्यलोक० पृ० ४ ।

४ ये संज्ञाएँ अनुयोगद्वाराके अनुसार दी गई हैं । ज्योतिष्करण्डके अनुसार इनका क्रम इस प्रकार है—

८४ लाख पूर्वका एक लताज्ञ, ८४ लाख लताज्ञका एक लता, ८४ लाख लताका एक महालताज्ञ, ८४ लाख महालताज्ञका एक महालता, इसी प्रकार

चौरासी लाख पूर्वाङ्गका एक पूर्ण, चौरासी लाख पूर्वाङ्गका एक त्रुटिताङ्ग, चौरासी लाख त्रुटिताङ्गका एक त्रुटित, चौरासी लाख त्रुटितका एक अड्डाङ्ग, चौरासी लाख अड्डाङ्गका एक अड्ड, इसी प्रकार क्रमशः अवयङ्ग, अवय, हुहुअङ्ग, हुहु, उत्तयाङ्ग, उत्तय, पञ्चाङ्ग, पञ्च, नलिनाङ्ग, नलिन, अर्गनिपूराङ्ग, अर्गनिपूर, अयुताङ्ग, अयुत, प्रयुताङ्ग, प्रयुत, नयुताङ्ग, नयुत, चूर्लिकाङ्ग, चूर्लिका, शीर्षप्रहेलिकाङ्ग, शीर्षप्रहेलिका, ये उत्तरोत्तर ८४ लाख गुणें होते हैं । इन संज्ञाओंको बतलाकर अनुयोगद्वारमें आगे लिखा है—“एयावया चेव गणिण, एयावया चेव गणिअस्स चिसण, एत्तोऽवरं ओवमिण पवत्तइ ।” (सू० १३७ )

अर्थात्—‘शीर्षप्रहेलिका तक गुणा करनेसे १९४ अङ्क प्रमाण जो राशि उत्पन्न होती है गणितकी अवधि वहीं तक है, उत्तनी ही राशि

आगे नलिनाङ्ग, नलिन, महानलिनाङ्ग, महानलिन, पञ्चाङ्ग, पञ्च, महापञ्चाङ्ग, महापञ्च, कमलाङ्ग, कमल, महाकमलाङ्ग, महाकमल, कुमुदाङ्ग, कुमुद, महाकुमुदाङ्ग, महाकुमुद, त्रुटिताङ्ग, त्रुटित, महात्रुटिताङ्ग, महात्रुटित, अड्डाङ्ग, अड्ड, महाअड्डाङ्ग, महाअड्ड, ऊहाङ्ग, ऊह, महाऊहाङ्ग, महाऊह, शीर्षप्रहेलिकाङ्ग और शीर्षप्रहेलिकाको समझना चाहिये । ( गा० ६४-७१ )

काललोकप्रकाशके अनुसार अनुयोगद्वार जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति वगैरह मायुरवाचनाके अनुगत हैं और ज्योतिष्करण्ड वगैरह बलमी वाचनाके अनुगत हैं । इसीसे दोनोंकी गणनाओंमें अन्तर है । दिगम्बर ग्रन्थ त० राजवार्तिकमें ( पृ० १४९ ) पूर्वाङ्ग, पूर्व, नयुताङ्ग, नयुत, कुमुदाङ्ग, कुमुद, पञ्चाङ्ग, पञ्च, नलिनाङ्ग, नलिन, कमलाङ्ग, कमल, तुट्याङ्ग, तुट्य, अट्टाङ्ग, अट्ट, अममाङ्ग, अमम, हूह्रङ्ग, हूह्र, लताङ्ग, लता, महालता प्रभृति, संज्ञाएं दी हैं ।

१ जम्बूद्वीप प्रज्ञप्तिमें अयुत, नयुत और प्रयुत पाठ है । यथा—“अजुए, नजुए, पजुए ।” पृ० ७५ उ० ।

गणितका विषय है । उससे आगे उपमा प्रमाणकी प्रवृत्ति होती है ।

इसका आशय यह है कि जैसे लोकमें जो वस्तुएँ सरलतासे गिनी जा सकती हैं, उनकी गणनाकी जाती है । जो वस्तुएँ, जैसे तिल, सरसों वगैरह, गिनी नहीं जा सकती, उन्हें तोल या माप वगैरहसे आंक लेते हैं । उसी तरह समयकी जो अवधि वर्षोंके रूपमें गिनी जा सकती है, उसकी तो गणनाकी जाती है और उसके लिये पूर्वाङ्ग पूर्व वगैरह संज्ञाएँ कल्पितकी गई हैं । किन्तु जहाँ समयकी अवधि इतनी लम्बी है कि उसकी गणना वर्षोंमें नहीं की जा सकती तो उसे उपमाप्रमाणके द्वारा जाना जाता है । उस उपमा प्रमाणके दो भेद हैं—पल्योपम और सागरोपम । अनाज वगैरह भरनेके गोलाकार स्थानको पल्य कहते हैं । समयकी जिस लम्बी अवधिको उस पल्यको उपमा दी जाती है, वह काल पल्योपम कहलाता है । पल्योपमके तीन भेद हैं—उद्धारपल्योपम, अर्द्धपल्योपम और क्षेत्र-पल्योपम । इसी प्रकार सागरोपम कालके भी तीन भेद हैं—उद्धार सागरोपम, अर्द्धसागरोपम और क्षेत्र सागरोपम । इनमेंसे प्रत्येक पल्योपम और सागरोपम दो प्रकारका होता है—एक चाँदर और दूसरा सूक्ष्म । इनका स्वरूप क्रमशः निम्न प्रकार है—

उत्तेष्ठाङ्गुलके द्वारा निम्न एक योजनप्रमाण लम्बा, एक योजन

१ अनुयोगद्वारमें सूक्ष्म और व्यवहारिक भेद किये हैं ।

२ अङ्गुलके तीन भेद हैं—आत्माङ्गुल, उत्तेष्ठाङ्गुल और प्रमाणाङ्गुल ।

जिस समयमें जिन पुरुषोंके शरीरकी ऊँचाई अपने अङ्गुलसे १०८ अङ्गुलप्रमाण होती है, उन पुरुषोंका अङ्गुल आत्माङ्गुल कहलाता है । इस अङ्गुलका प्रमाण सर्वदा एकसा नहीं रहता, क्योंकि कालभेदसे मनुष्योंके शरीरकी ऊँचाई घटती बढ़ती रहती है । उत्तेष्ठाङ्गुलका प्रमाण—परमाणु दो प्रकारका होता है—एक निश्चय परमाणु और दूसरा व्यवहारपरमाणु । अनन्त निश्चय परमाणुओंका एक व्यवहारपरमाणु होता है । यह व्यवहार-

परमाणु वास्तवमें तो एक स्कन्ध ही है, किन्तु व्यवहारसे इसे परमाणु कहते हैं, क्योंकि यह इतना सूक्ष्म होता है कि तीक्ष्णसे तीक्ष्ण शत्रुके द्वारा इसका छेदन भेदन नहीं हो सकता, तथा आगेके सभी मापोंका इसे मूलकारण कहा गया है । अनन्त व्यवहार परमाणुओंका एक उत्क्षलङ्ग-क्षलङ्गिका और आठ उत्क्षलङ्ग-क्षलङ्गिका का एक श्लङ्ग-श्लङ्गिका होती है । ( जीवसमाससूत्रमें अनन्त उत्क्षलङ्ग० का एक श्लङ्ग० बतलाई है किन्तु आगममें अनेक स्थलोंपर इसे अठगुणी ही बतलाया है । लो० प्र०, १ स०, पृ०, २ पू० ) आठ श्लङ्ग० का एक उर्ध्वरेणु, ८ उर्ध्वरेणुका १ त्रसरेणु, आठ त्रसरेणुका १ रथरेणु, ( कहीं कहीं 'परमाणु, रथरेणु और त्रसरेणु' ऐसा क्रम पाया जाता है । ( देखो ज्योतिष्क० गा० ७४ ) किन्तु प्रवचनसा० के व्याख्याकार इसे असङ्गत कहते हैं । यथा—'इह च बहुषु सूत्रादर्शेषु 'परमाणु रहरेणु तसरेणु' इत्यादिरेव पाठो दृश्यते, स चासङ्गत एव लक्ष्यते ।' पृ० ४०६ उ० )

आठ रथरेणुका देवकुल और उत्तरकुल क्षेत्रके मनुष्यका एक केशाग्र, उन आठ केशाग्रोंका एक हरिवर्ष और रम्यक क्षेत्रके मनुष्यका केशाग्र, उन आठ केशाग्रोंका एक हैमवत और हैरण्यवत क्षेत्रके मनुष्यका केशाग्र, उन आठ केशाग्रोंका एक पूर्वापरविदेहके मनुष्यका केशाग्र, उन आठ केशाग्रोंका एक भरत और ऐरावत क्षेत्र के मनुष्योंका केशाग्र, उन आठ केशाग्रोंकी एक लीख, आठ लीखकी एक यूका ( जू ), आठ यूकाका एक यवका मध्यभाग और आठ यवमध्यका एक उत्सेधाङ्गुल होता है । तथा, ६ उत्सेधाङ्गुलका एक पाद, दो पादकी एक वितस्ति, दो वितस्तिका एक हाय, चार हायका एक धनुष, दो हजार धनुषका एक गव्यूत, और चार गव्यूतका एक योजन होता है । उत्सेधाङ्गुल से अढ़ाईगुणा विस्तार वाला और चार सौ गुणा लम्बा प्रमाणाङ्गुल होता है युगके आदिमें भरत-

चौड़ा और एक योजन गहरा एक गोल पत्थर-गढ़ा बनाना चाहिये जिसकी परिधि कुछ कम  $3\frac{1}{2}$  योजन होती है। एक दिनसे लेकर सात दिन तकके

चक्रवर्तीका जो आत्माहुल था, वही प्रमाणाहुल जानना चाहिये। अनुयोग० पृ० १५६-१७२, प्रवचनसा० पृ० ४०५-८, द्रव्यलोक० पृ० १-२। दिगम्बर परम्परामें अहुल्लोका प्रमाण इसप्रकार बतलाया है—अनन्तानन्त सूक्ष्मरमाणुशोंकी एक उत्संज्ञासंज्ञा, आठ उत्संज्ञासंज्ञाका एक संज्ञासंज्ञा, आठ संज्ञासंज्ञाका एक त्रुटिरेणु, आठ त्रुटिरेणुका एक त्रसरेणु, आठ त्रसरेणु, का एक रथरेणु, आठ रथरेणुका उत्तराक्षर देवकुण्डके मनुष्यका एक बालाग्र, उन आठ बालाग्रोंका रम्यक और हरिवर्षके मनुष्यका एक बालाग्र, उन आठ बालाग्रोंका हैमवत और हैरथ्यवत मनुष्यका एक बालाग्र, उन आठ बालाग्रोंका भरत, ऐरावत और विदेहके मनुष्यका एक बालाग्र, दोष पूर्ववत्। उत्से-धाहुलसे पांचसी गुणा प्रमाणाहुल होता है। यही भरत चक्रवर्तीका आत्मा-हुल है। त० राजवार्तिक पृ० १४७-१४८।

१ अनुयोगद्वारमें 'एणाहिअ वेआहिअ, तेआहिअ जाव उक्कोसेणं सत्तरत्तह्वाणं'..... बालगगकोडीणं' (पृ० १८० पृ०) लिखा है। प्रवचन-सारोद्धारमें भी इससे मिलता जुलता ही पाठ है। दोनोंकी टीकामें इसका अर्थ किया है कि निरके मुण्डदेने पर एक दिनमें जितने बड़े बाल निकलने हैं, वे एकाहिक्य कहलाते हैं, दो दिनके निकले बाल द्वाहाहिक्य, तीन दिनके बाल त्रिहाहिक्य, इसी तरह सात दिन तकके उगे हुए बाल सेने चाहिये। द्रव्यलोचप्रकाशमें इसके बारेमें लिखा है कि उत्तराक्षरके मनुष्यका निर मुण्डदेनेपर एगते सात दिनतकके अन्दर जो बेराग्रसारित उत्पन्न हो बह लेनी चाहिये। उसके आगे पृ० ४५० में लिखा है—

"क्षेप्रमनासहृष्टवृत्तिजन्हीपप्रसृतिवृत्त्यनिनायोऽयम्, प्रवचन-सारोद्धारवृत्तिमंभ्रणीहृष्टवृत्तिस्तु सुनिष्ठे सिरसि एकेनाह्ना दान्धा-

महोभ्यां गान्धुर्कर्तः सप्तभिरहोभिः प्रसूयानि वालाग्राणि इत्यादि सामान्यतः कथनादुत्तरकुरुनरवालाग्राणि नोक्तानीति ज्ञेयम् । 'वीरज सेहर' क्षेत्रविचारसरकस्वोपज्ञगृत्तौ तु देवकुरुत्तरकुरुस्त्वसप्तदिनजाते रणस्योरसेधाहुलप्रमाणं रोम सप्तकृत्वोऽष्टखण्डीकरणेन विंशतिलक्षसप्त नयतिसहस्रैकशतद्वापञ्चाशत्प्रमितराण्डमानं प्राप्यते, तादृशै रोमखण्डैरे पत्यो भ्रियत इत्यादिरर्थतः संप्रदायो दृश्यत इति ज्ञेयम् ।"

अर्थात्-क्षेत्रसमासकी गृह्यगृत्ति और जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति की गृत्तिक यद् अभिप्राय है अर्थात् उनमें उत्तरकुरुके मनुष्यके केशाग्र बतलाये हैं । प्रवचनसा० की गृत्ति और सद्गुहणीकी गृह्यगृत्तिमें सामान्यसे सिरके मुड़ा देनेपर एकसे लेकर सात दिन तकके उगे हुए वालोंका उल्लेख किया है-उत्तर कुरुके मनुष्यके वालाग्रोंका ग्रहण नहीं किया है । क्षेत्रविचार की स्वोपज्ञगृत्तिमें लिखा है कि देवकुरु उत्तरकुरुमें जन्ममें सात दिनके मेघ (भिड़) के उत्सेधाहुलप्रमाण रोमको लेकर उसके सात बार आठ आठ खण्ड करना चाहिये । अर्थात् उस रोमके आठ खण्ड करके पुनः एक एक खण्डके आठ आठ खण्ड करने चाहिये । उन खण्डोंमेंसे भी प्रत्येक खण्डके आठ आठ खण्ड करने चाहिये । ऐसा करते करते उस रोमके बीस लाख सतानवे हजार एकसौ बावन २०९७१५२ खण्ड होते हैं । इस प्रकारके खण्डोंसे उस पत्यको भरना चाहिये ।

जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति ( पृ० ७९ ) में भी 'एगाहिअ वेहिअ तेहिअ उक्को-सेणं सत्तरत्तपरूढाणं...वालग्गकोडीणं' ही पाठ है । किन्तु टीकाकारने उसका अर्थ-'वालेपु...अग्राणि श्रेष्ठाणि वालाग्राणि कुरुनररोमाणि तेषां कोटयः अनेकाः कोटीकोटीप्रमुखाः संख्याः' किया है । जिसका आशय है-वालोंमें अग्र=श्रेष्ठ जो उत्तरकुरु देवकुरुके मनुष्योंके बाल, उनकी कोटिकोटि । इस तरह टीकाकारने बालसामान्यसे कुरुभूमिके मनुष्योंके बालोंका ग्रहण

उगे हुए बालाग्रोंसे उस पत्थरको इतना ठसाठसा भरना चाहिये कि न उन्हें आग जला सके, न वायु उड़ा सके और न जलका ही उसमें प्रवेश हो सके। उस पत्थरसे प्रति समय एक एक बालाग्र निकाला जाये। इस तरह करते करते जितने समयमें वह पत्थर खाली हो, उस कालको बादर उद्धार पत्थरोपम कहते हैं। दस कोटिकोटी बादर उद्धार पत्थरोपमका एक बादर उद्धार सागरोपम होता है। इन बादर उद्धारपत्थरोपम और बादर उद्धार सागरोपमका केवल इतना ही उपयोग है कि इनके द्वारा सूक्ष्म उद्धारपत्थरोपम और सूक्ष्म उद्धारसागरोपम सरलतासे समझमें आ जाते हैं।

बादर उद्धारपत्थरके एक एक केशाग्रके अपनी बुद्धिके द्वारा असंख्यात असंख्यात टुकड़े करना चाहिये। द्रव्यकी अपेक्षासे ये टुकड़े इतने सूक्ष्म होते हैं कि अत्यन्त विगुह्र आँखोंवाला पुरुष अपनी आँखसे जितने सूक्ष्म पुद्गलद्रव्यको देखता है, उसके भी असंख्यातमें भाग होते हैं। तथा

किया है। दिगम्बर साहित्यमें 'पुकादिसप्ताहोरात्रिजाताविद्यालाम्राणि' लिखकर 'एक दिनसे सात दिनतकके जन्मे हुए मेपके बालाग्र ही लिये हैं।

१ इसके बारेमें द्रव्यलोचप्रकाश (१ सर्ग) में इतना और भी लिखा है—

"तथा च चक्रिस्तन्मेन तन्नामस्य प्रसर्पता ।

न मनाक् श्रियते नीचरेवं निदिष्टतागतात् ॥ ८२ ॥"

अर्थात्—'वे बालाग्र इतने घने भरे हुए हैं कि यदि चक्रदलोंकी सेना उनपरसे निकल जाये तो वे जरा भी नीचे न हों सकें।'।

२ "अस्मिन्निरूपिते सूक्ष्मं सुबोधमदृष्टैरपि ।

अतो निरूपितं नान्यविशिष्टस्य प्रयोजनम् ॥ ८३ ॥"

द्रव्यलोच० (१ सर्ग)



देवकी अपेक्षायें सूक्ष्म होने का अर्थ है जितने देवकी रोकना है, उतने अपेक्षायें सूक्ष्म अवगाहनायें होने हैं । इन केशाग्रों को पल्लवों की तरह पल्लवों में उगाड़स भर देना चाहिये । पल्लवों की तरह प्रति समय केशाग्रों के एक एक खण्ड को निकालने पर संख्यात करोड़ वर्षों में वह पल्लव खाली होता है । अतः इस काल को सूक्ष्म उद्धारपल्लवकाल कहते हैं । दस कोटीकोटी सूक्ष्म उद्धारपल्लवका एक सूक्ष्म उद्धारसागरोपम होता है । इन सूक्ष्म उद्धारपल्लवों और सूक्ष्म उद्धारसागरोपमों द्वीप और समुद्रों की गणना ही जाती है । अर्द्धार्द सूक्ष्म उद्धारसागरोपमके अर्द्धार्द पक्षों को कोटी-कोटी सूक्ष्म उद्धारपल्लवों के जितने समय होते हैं, उतने ही द्वीप और समुद्र जानने चाहिये । पूर्वोक्त बादर उद्धारालयों से ही वर्षों के बाद एक एक केशाग्र निकालने पर जितने समयमें वह पल्लव खाली होता है, उतने समयको बादर अर्द्धा पल्लवकाल कहते हैं । दस कोटीकोटी बादर अर्द्धा पल्लवकालका एक बादर अर्द्धा सागरोपमकाल होता है । तथा पूर्वोक्त सूक्ष्म उद्धारपल्लवोंमें से ही वर्षों के बाद केशाग्रों का एक एक खण्ड निकालने पर जितने समयमें वह पल्लव खाली होता है, उतने समयको सूक्ष्म अर्द्धा

१ इसका विशेषावश्यकभाष्यकी कोट्याचार्य प्रणीत टीका (पृ० २१०) में 'वनस्पतिविशेष' अर्थ किया है । प्रवचनसारोद्धारकी टीकामें (पृ० ३०३) लिखा है कि बृद्धोंने बादर पर्याप्तक पृथिवीकायके शरीरके बराबर उसकी अवगाहना बतलाई है । यथा—“बृद्धास्तु व्याचक्षते—बादरपर्याप्तपृथिवीकाय-शरीरतुल्यमिति । तथा चानुयोगद्वारमूलटीकाकृदाह हरिभद्रसूरिः—“बादर-पृथिवीकायिकपर्याप्तशरीरतुल्यान्यसंख्येयखण्डानि” इति बृद्धवादः ।”

२ ‘एएहिं सुहुमउद्धारपलिओवमसागरोवमेहिं किं पओअणं ? एएहिं सुहुमउद्धारपलिओवमसागरोवमेहिं दीवसमुद्धानं उद्धारो वेप्पइ । केवइया णं भंते । दीवसमुद्दा...जावइआणं अट्ठाइज्जाणं उद्धारसागरोवमाणं उद्धारसमया एवइया णं दीवसमुद्दा ।” अनुयोग० पृ० १८१ पृ० १ ।

पल्योपमकाल कहते हैं । दस कोटीकोटी सूक्ष्म अद्वा पल्योपमका एक सूक्ष्म अद्वा सागरोपमकाल होता है । दस कोटीकोटी सूक्ष्म अद्वा सागरोपमकी एक अवसर्पिणी और उतनेकी ही एक उत्सर्पिणी होती है । इन सूक्ष्म अद्वापल्योपम और सूक्ष्म अद्वासागरोपमके द्वारा देव, मनुष्य, तिर्यञ्च और नारकोंकी आयु, कर्मोंकी स्थिति वगैरह जानी जाती है ।

पहलेकी ही तरह एक योजन लम्बे चौड़े और गहरे गडमें एक दिनसे लेकर सात दिन तकके उगे हुए वालोंके अग्र भागको पहले कोही तरह ठसाठस भर दो । वे अग्रभाग आकाशके जिन प्रदेशोंको स्पर्श करें, उनमेंसे प्रति समय एक एक प्रदेशका अपहरण करते करते जितने समयमें समस्त प्रदेशोंका अपहरण किया जा सके, उतने समयको बादर क्षेत्र पल्योपम काल कहते हैं । यह काल असंख्यात उत्सर्पिणी और असंख्यात अवसर्पिणीकालके बराबर होता है । दस कोटीकोटी बादरक्षेत्र पल्योपमका एक बादरक्षेत्र सागरोपम काल होता है ।

बादरक्षेत्र पल्यके वालाग्रोंमेंसे प्रत्येकके असंख्यात खण्ड करके उन्हें उर्ती पल्यमें पहले ही की तरह भर दो । उस पल्यमें वे खण्ड आकाशके जिन प्रदेशोंको स्पर्श करें और जिन प्रदेशोंको स्पर्श न करे, उनमेंसे प्रति

१ एणुहिं सुहुमेहिं अद्वा१० सागरोवमेहिं किं पक्षोअणं ? एणुहिं सुहुमेहिं अद्वा१० सागरो० नेरहअतिरिक्खजोणिअमणुस्सदेवाणं आउअं मविज्जह । अनुयोग० सू० १३८ पृ० १८३ ।

२ यहाँ एक शङ्का उत्पन्न होती है कि यदि वालाग्रोंसे स्फुट और अस्फुट सभी प्रदेश ग्रहण किये जाते हैं तो वालाग्रोंका कुछ भी प्रयोजन सिद्ध नहीं होता । इस शङ्का और उसके समाधानका चित्रण अनुयोगद्वाराकी टीकामें इस प्रकार किया है—

“आह—यदि स्फुटा अस्फुटाश्च नभःप्रदेशा गृह्यन्ते तर्हि वालाग्रैः किं प्रयोजनम् ? यथोक्तपल्यान्तर्गतनभःप्रदेशापहारमात्रतः सामान्येनैव

समान एक एक प्रदेशका मापण करने करने बिना समझमें मग्न और जल्दपर सभी प्रदेशोंका आच्छरण किया जा सके, तबने समझमें एक मुख्य क्षेत्रा-योग्यता काय कही है । उस को ही को ही मुख्य क्षेत्र प-योग्यता का एक मुख्य क्षेत्र सामर्थ्यता होता है । इन मुख्य क्षेत्र प-योग्य और मुख्य क्षेत्र सामर्थ्यता के द्वारा दृष्टिवाद में जगत् के प्रमाण का विचार किया जाता है ।

इस प्रकार प-योग्यता के भेद और उनका व्यवस्था जानना चाहिये ।

यत्कुमुदितं स्यात् । सत्यं, किन्तु प्रस्तुतपल्योपमेन दृष्टिवादे द्रव्याणि भीषन्ते, तानि च कानिचित् यथोक्तवालाप्रस्पृष्टैरेव नभःप्रदेशैर्भीषन्ते कानिचिदस्पृष्टैरित्यतो दृष्टिवादोक्तद्रव्यमानोपयोगिवाद् वालाप्रप्रस्तु-णाऽत्र प्रयोजनवतीति ।” पृ० १९३ पृ० ।

शङ्का-यदि आकाशके स्पृष्ट और अस्पृष्ट प्रदेशोंका प्रहण करना है तो वालाप्रोंका कोई प्रयोजन नहीं रहता; क्योंकि उस दशामें पूर्वोक्त पल्यके अन्दर जितने प्रदेश हों, उनके अपहरण करनेसे ही प्रयोजन सिद्ध हो जाता है?

समाधान-आपका कहना ठीक है, किन्तु प्रस्तुत पल्योपमसे दृष्टिवादमें द्रव्योंके प्रमाणका विचार किया जाता है । उनमेंसे कुछ द्रव्योंका प्रमाण तो उक्त वालाप्रोंसे स्पृष्ट आकाशके प्रदेशोंके द्वारा ही मापा जाता है और कुछ का प्रमाण आकाशके अस्पृष्ट प्रदेशोंसे मापा जाता है । अतः दृष्टिवादमें वर्णित द्रव्योंके मानमें उपयोगी होनेके कारण वालाप्रोंका निर्देश करना सप्र-योजन ही है, निष्प्रयोजन नहीं है ।

१ “एण्हि सुहुमेहि खेत्तप० सागरोवमेहि किं पओअणं ? एण्हि सुहुमपलि० साग० दिट्ठिवाए दब्बा मविज्जंति ।” अनुयोग० सू० १४० पृ० १९३ पृ० ।

२ दिगम्बर साहित्यमें पल्योपमका जो वर्णन मिलता है वह उक्त वर्णन





**भावार्थ**—इस नाथामें पुद्गलपरावर्तके भेद और पुद्गल-परावर्तकाल का प्रमाण सामान्यसे बतलाया है । एक पुद्गलपरावर्तकाल-में अनन्त उत्सर्पिणी और अनन्त अवसर्पिणी ब्रौत जाती हैं । इन परा-वर्तों का स्वरूप आगे बतलाते हैं ।

पहले चादर और सूक्ष्म द्रव्य पुद्गलपरावर्तका स्वरूप कहते हैं—

उरलाइसत्तगेणं एगजिउ मुयइ फुसिय सव्वअणू ।

जत्तियकालि स थूलो दब्बे सुहुमो सगन्नयरा ॥ ८७ ॥

**अर्थ**—जितने कालमें एक जीव सनत्तलोकमें रहनेवाले सनत्त परमा-णुओंको औदारिक शरीर आदि सात वर्गगणसे ग्रहण करके छोड़ देता है, उतने कालको चादर द्रव्य पुद्गलपरावर्त कहते हैं । और जितने कालमें सनत्त परमाणुओंको औदारिक शरीर आदि सात वर्गगणोंमें से किसी एक वर्गगणसे ग्रहण करके छोड़ देता है, उतने कालको सूक्ष्म द्रव्यपुद्गलपरा-वर्त कहते हैं ।

**भावार्थ**—नाथा ७५-७६ के व्याख्यानमें बतला आये हैं कि यह लोक अनेक प्रकारकी पुद्गलवर्गणाओंसे भरा हुआ है । तथा, वहींपर उन वर्गणा-ओंका स्वरूप भी बतला आये है । उन वर्गणाओंमें आठ वर्गणाएँ ग्रहणयोग्य बतलाई हैं, अर्थात् वे जीवके द्वारा ग्रहणकी जाती हैं, जीव उन्हें ग्रहण करके

१ द्रव्य पुद्गलपरावर्तका स्वरूप पञ्चसङ्ग्रहमें निम्नप्रकारसे बतलाया है—

“संतारम्मि अढंतो, जाव म्म कालेण फुसिय सव्वअणू ।

इण्ण जीव मुयइ चादर, अण्णयतण्णट्टिओ सुहुमो ॥ ७२ ॥”

**अर्थ**—संतारमें व्रज्य करता हुआ एक जीव, जितने कालमें सनत्त परमाणुओंको ग्रहण करके छोड़देता है, उतने कालको चादर पुद्गलपरावर्त कहते हैं । और किसी एक शरीरके द्वारा जब सनत्त परमाणुओंको ग्रहण करके छोड़ देता है तो उसे सूक्ष्म द्रव्यपुद्गलपरावर्त कहते हैं ।

उनसे आना शरीर, वनन, मन नगैरहकी रचना करता है । ये वर्गणाएँ हैं—  
 औदारिकग्रहणयोग्य वर्गणा, वैक्रियग्रहणयोग्य वर्गणा, आहारक ग्रहणयोग्य  
 वर्गणा, तेजसग्रहणयोग्य वर्गणा, भाषाग्रहणयोग्य वर्गणा, आनप्राणग्रहण-  
 योग्य वर्गणा, मनोग्रहणयोग्य वर्गणा और कर्मणग्रहणयोग्य वर्गणा । जितने  
 समयमें एक जीव समस्त परमाणुओंको आने औदारिक, वैक्रिय, तेजस,  
 भाषा, आनप्राण, मन और कर्मणशरीररूप परिणमाकर उन्हें भोगकर छोड़  
 देता है उसे बादर द्रव्यपुद्गलपरावर्त कहते हैं । यहाँ आहारक शरीरको  
 छोड़ दिया है, क्योंकि आहारकशरीर एक जीवके अधिकसे अधिक चार बार  
 ही हो सकता है । अतः वह पुद्गलपरावर्तके लिये उपयोगी नहीं है ।

तथा, जितने समयमें समस्त परमाणुओंको औदारिक आदि सात  
 वर्गणाओंमेंसे किसी एक वर्गणारूप परिणमा कर उन्हें ग्रहण करके छोड़  
 देता है, उतने समयको सूक्ष्म द्रव्य पुद्गलपरावर्त कहते हैं । आशय  
 यह है कि बादर द्रव्य पुद्गलपरावर्तमें तो समस्तपरमाणुओंको सातरूपसे  
 भोग कर छोड़ता है और सूक्ष्ममें उन्हें केवल किसी एक रूपसे ग्रहण करके  
 छोड़ देता है । यहाँ इतना विशेष जानना चाहिये कि यदि समस्त  
 परमाणुओंको एक औदारिकशरीररूप परिणमाते समय मध्य मध्यमें कुछ  
 परमाणुओंको वैक्रिय आदि शरीररूप ग्रहण करके छोड़दे, या समस्त पर-  
 माणुओंको वैक्रियशरीररूप परिणमाते समय मध्य मध्यमें कुछ परमाणुओंको

१ “आहारकशरीरं चोत्कृष्टतोऽप्येकजीवस्य वारचतुष्टयमेव सम्भवति, ततस्तस्य पुद्गलपरावर्तं प्रत्यनुपयोगान्न ग्रहणं कृतमिति ॥”

प्रवचन० टी० पृ० ३०८ उ० ।

२ ‘एतस्मिन् सूक्ष्मे द्रव्यपुद्गलपरावर्ते विवक्षितैकशरीरव्यतिरेकेणान्यशरीरतया ये परिभुज्य परिभुज्य परित्यजन्ते ते न गण्यन्ते, किन्तु प्रभूतेऽपि काले गते सति ये च विवक्षितैकशरीररूपतया परिणम्यन्ते त एव गण्यन्ते ।’ प्रवचन० टी० पृ० ३०८ उ० ।

औदारिक आदि शरीरस्वसे ग्रहण करके छोड़ दे तो वे गन्ता में नहीं लिये जाते । जिस शरीरस्व परिवर्तन चाहूँ है, उसी शरीरस्व जो पुद्गलरमाणु ग्रहण करके छोड़े जाते हैं, उन्हींका सूक्ष्मने ग्रहण किया जाता है ।

द्रव्य पुद्गलरमावर्तके बारेमें एक दूसरा मत भी है, जो इस प्रकार है—समस्त पुद्गलरमाणुओंको औदारिक, वैक्रिय, तैजस और कर्मण, इन चार शरीरस्व ग्रहण करके छोड़ देनेमें जितना काल लगता है, उसे बादर द्रव्यपुद्गलरमावर्त कहते हैं । और समस्त पुद्गलरमाणुओंको उक्त चारों शरीरस्वसे किसी एक शरीरस्व परिणाम कर छोड़ देनेमें जितना काल लगता है उतने कालको सूक्ष्म द्रव्यपुद्गलरमावर्त कहते हैं ।

द्रव्यपुद्गल परावर्तक स्वस्व बतलाकर अब देख तीन पुद्गलरमावर्तों का स्वस्व बतलाते हैं—

लोगपणसोसप्पिणिसमया अणुभागबंधठाणा य ।

जह तह कममरणेणं पुट्ठा खिच्छाई थूलियरा ॥८८॥

अर्थ—एक जंघ अपने मरणके द्वारा लोकाकाशके समस्त प्रदेशोंको

१ “अहव इनो दग्धाई औरालविटव्वतेदकम्मेहि ।

नीत्तेसदव्वगहणंनि वापरो होइ परिपट्ठो ॥ ४१ ॥”

प्रवचन०, पृ० ३०७ उ० ।

“एके तु लाघायां एवं द्रव्यपुद्गलरमावर्तस्वरूपं प्रतिपादयन्ति—  
तथाहि, यदैको जीवोऽनेकैर्नवग्रहणैरौदारिकशरीरैर्वैक्रियशरीरैस्तैजस-  
शरीरकर्मणशरीरैश्चतुष्टयस्वरूपतया यथात्वं सकललोकवर्तिनः सर्वान्  
पुद्गलान् परिणमय्य मुञ्चति तदा बादरो द्रव्यपुद्गलरमावर्तो भवति ।  
यदा पुनरौदारिकादिचतुष्टयमध्यादेकेन केनचिच्छरीरेण सर्वपुद्गलान्  
परिणमय्य मुञ्चति शेषशरीरपरिणमितास्तु पुट्ठा न नृणन्ते एव तदा  
सूक्ष्मो द्रव्यपुद्गलरमावर्तो भवति” । प० कर्म० स्वोक्त टी० पृ० १०३ ।





अन्तर है कि आदरमें तो क्रमका विचार नहीं किया जाता, उसमें व्यवहित प्रदेशमें मरण करनेपर भी यदि वह प्रदेश पूर्वसृष्ट नहीं है तो उसका ग्रहण होता है। अर्थात् वहां क्रमसे या बिना क्रमके समस्त प्रदेशोंमें मरणकर लेना ही पर्याप्त समझा जाता है। किन्तु सूक्ष्ममें समस्त प्रदेशोंमें क्रमसे ही मरण करना चाहिये। अक्रमसे जिन प्रदेशोंमें मरण होता है उनकी गणना नहीं की जाती। इससे स्पष्ट है कि पहलेसे दूसरेमें समय अधिक लगता है।

सूक्ष्म क्षेत्र पुद्गलनिरावर्तके सम्बन्धमें एक बात और भी ज्ञातव्य है। वह यह कि एक जीवकी ज्वन्य अवगाहना लोकके अतंख्यातवै भाग बतलाई है। अतः यद्यपि एक जीव लोकाकाशके एक प्रदेशमें नहीं रह सकता, तथापि कितां देशमें मरण करनेपर उस देशका कोई एक प्रदेश आधार मान लिया जाता है। अतः यदि उस विवक्षित प्रदेशसे दूरवर्ती किन्हीं प्रदेशोंमें मरण करता है तो वे गणनामें नहीं लिये जाते। किन्तु अनन्तकाल जीत जानेपर भी जब कभी विवक्षित प्रदेशके अनन्तर जो प्रदेश है, उसीमें मरण करता है, तो वह गणनामें लिया जाता है। किन्हीं किन्हींका मत है कि लोकाकाशके जिन प्रदेशोंमें मरण करता है, वे सभी प्रदेश ग्रहण किये जाते हैं, उनका मध्यवर्ती कोई विवक्षित प्रदेश ग्रहण नहीं किया जाता।

जितने समयमें एक जीव अवलर्निनी और उत्तर्निनी कालके सब समयमें-में क्रमवार या बिना क्रमके मरण कर सकता है, उतने कालको आदर काल पुद्गलनिरावर्त करते हैं। तथा, कोई एक जीव कितां विवक्षित अवलर्निनी कालके पहले समयमें मरा, पुनः उनके दूसरे समयमें मरा, पुनः तीसरे समयमें मरा, इस प्रकार क्रमवार अवलर्निनी और उत्तर्निनी कालके सब समयमें जब मरण कर सकता है, तो उसे सूक्ष्म काल पुद्गलनिरावर्त करते

१ "अन्ये तु यदाचक्षते-देववाकाशप्रदेशोपवगातो जीवो सुतरमे सर्वे-  
ऽपि आकाशप्रदेशाः गणयन्ते, न पुनस्तन्मध्यवर्ती विवक्षितः कश्चिदेशक  
एवाकाशप्रदेश इति ॥" प्रवचन० टी०, पृ० ६०९ उ० ।

पदसे अभीष्ट है । वह परमाणु आकाशके जितने भागमें समाता है उसे प्रदेश कहते हैं । और वह प्रदेश क्षेत्र अर्थात् लोकाकाशका ही, क्योंकि जीव लोकाकाशमेंही रहता है, एक अंश है । पुद्गलका एक परमाणु आकाशके एक प्रदेशसे उसीके समोपवर्ती दूसरे प्रदेशमें जितने समयमें पहुँचता है, उसे समय कहते हैं । यह कालका सबसे छोटा हिस्सा है । भावसे यहां अनु-भागग्रन्थके कारणभूत जीवके कषायरूप भाव लिये गये हैं । इन्हीं द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके परिवर्तनको लेकर चार परिवर्तनोंकी कल्पनाकी गई है । जब जीव पुद्गलके एक एक परमाणुको करके समस्त परमाणुओंको भोग लेता है तो वह द्रव्य पुद्गल परावर्त कहाता है । जब आकाशके एक एक प्रदेशमें मरण करके समस्त लोकाकाशके प्रदेशोंमें मर चुकता है, तब एक क्षेत्र पुद्गलपरावर्त कहाता है । इसी प्रकार आगे भी जानना चाहिये । वास्तवमें जब जीव अनादिकालसे इस संसारमें परिभ्रमण कर रहा है, तो अब तक एक भी परमाणु ऐसा नहीं बचा है जिसे इसने न भोगा हो, आकाशका एक भी प्रदेश ऐसा बाकी नहीं है, जहाँ यह मरा न हो, उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी कालका एक भी ऐसा समय बाकी नहीं है, जिसमें यह न मरा हो और ऐसा एक भी कषायस्थान बाकी नहीं है, जिसमें यह न मरा हो । प्रत्युत उन परमाणु, प्रदेश, समय और कषायस्थानोंको यह जीव अनेक बार अपना चुका है । उसीको दृष्टिमें रखकर द्रव्य पुद्गल-परावर्त आदि नामोंसे कालका विभाग कर दिया है । जो पुद्गलपरावर्त जितने कालमें होता है उतने कालके प्रमाणको उस पुद्गल परावर्तके नाम से पुकारा जाता है । यद्यपि द्रव्य पुद्गलपरावर्तनके सिवाय अन्य किसी भी परावर्तमें पुद्गलका परावर्तन नहीं होता; क्योंकि क्षेत्र पुद्गलपरावर्तमें क्षेत्रका, काल पुद्गलपरावर्तमें कालका और भाव पुद्गलपरावर्तमें भावका परावर्तन होता है, किन्तु पुद्गलपरावर्तका काल अनन्त उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी कालके बराबर बतलाया है और क्षेत्र, काल और

भाव परावर्तका काल भी अनन्त उत्सर्पिणी और अनन्त अवसर्पिणी होता है, अतः इन परावर्तकों भी पुद्गलपरावर्त संज्ञा रख दी है ।

१ “पुद्गलानां=परमाणूनाम् औदारिकादिरूपतया विवक्षितैकशरीर-  
रूपतया वा सामत्त्येन परावर्तः=परिणमनं यावति काले स तावान्  
कालः पुद्गलपरावर्तः । इदं च शब्दस्य व्युत्पत्तिनिमित्तं, अनेन च व्यु-  
त्पत्तिनिमित्तेन स्वैकार्यसमवायिप्रवृत्तिनिमित्तमनन्तोत्सर्पिण्यवसर्पिणी-  
मानस्वरूपं लक्ष्यते । तेन क्षेत्रपुद्गलपरावर्तादौ पुद्गलपरावर्तना-  
भावेऽपि प्रवृत्तिनिमित्तस्यानन्तोत्सर्पिण्यवसर्पिणीमानस्वरूपस्य विद्य-  
मानत्वात् पुद्गलपरावर्तशब्दः प्रवर्तमानो न विरुद्धयते ।”

प्रवचन० टी० पृ० ३०८ उ० ।

२ दिगम्बरसाहित्य में ये परावर्त पञ्चपरिवर्तनके नामसे प्रसिद्ध हैं ।  
उनके नाम क्रमशः द्रव्यपरिवर्तन, क्षेत्रपरिवर्तन, कालपरिवर्तन, भवपरिवर्तन  
और भावपरिवर्तन हैं । द्रव्यपरिवर्तनके दो भेद हैं—नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तन और  
कर्मद्रव्यपरिवर्तन । इनका स्वरूप निम्नप्रकार है—

नोर्कर्मद्रव्यप०—एक जीवने तीन शरीर और छह पर्याप्तियोंके योग्य  
पुद्गलोंको एक समयमें ग्रहण किया और दूसरे आदि समयोंमें उनकी निर्जरा  
कर दी । उसके बाद अनन्त बार अप्रहीत पुद्गलोंको ग्रहण करके, अनन्त  
बार मिथ्य पुद्गलोंको ग्रहण करके और अगन्तबार प्रहीत पुद्गलोंको ग्रहण  
करके छोड़ दिया । इस प्रकार वे ही पुद्गल जो एक समयमें ग्रहण किये थे,  
उन्हीं भावोंसे उतने ही रूप, रस, गन्ध और स्पर्शको लेकर जब उन्हीं  
जीवके द्वारा पुनः नोर्कर्मरूपसे ग्रहण किये जाते हैं तो उतने बालके परिमाण-  
को नोर्कर्मद्रव्य परिवर्तन कहते हैं ।

कर्मद्रव्यप०—इसी प्रकार एक जीवने एक समय में आठ प्रकारके  
कर्मरूप होनेके योग्य कुछ पुद्गल ग्रहण किये और एक समय अधिक एक

आवलीके बाद उनकी निर्जरा करदी। पूर्वोक्त क्रमसे वे ही पुद्गल उस प्रकारसे जब उसी जीवके द्वारा ग्रहण किये जाते हैं, तो उतने कालके कर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं। नो कर्मद्रव्यपरिवर्तन और कर्मद्रव्यपरिवर्तन मिलाकर एक द्रव्यपरिवर्तन या पुद्गलपरिवर्तन होता है, और दोनोंमें एक को अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन कहते हैं।

**क्षेत्रपरिवर्तन**—सबसे जघन्य अवगाहनाका धारक सूक्ष्म निगोदिय जीव लोकके आठ मध्यप्रदेशोंको अपने शरीरके मध्यप्रदेश बनाकर उत्पन्न हुआ और मरगया। वही जीव उसी अवगाहनाको लेकर वहां दुबारा उत्पन्न हुआ और मर गया। इस प्रकार घनाहुलके असंख्यातवें भाग क्षेत्रमें जितने प्रदेश होते हैं, उतनी बार उसी अवगाहनाको लेकर वहां उत्पन्न हुआ और मरगया। उसके बाद एक एक प्रदेश बढ़ाते बढ़ाते जब समस्त लोककाशके प्रदेशोंको अपना जन्मक्षेत्र बना लेता है, तो उतने कालको एक क्षेत्र परिवर्तन कहते हैं।

**कालपरिवर्तन**—एक जीव उत्सर्पिणी कालके प्रथम समयमें उत्पन्न हुआ और आयु पूरी करके मर गया। वही जीव दूसरी उत्सर्पिणीके दूसरे समयमें उत्पन्न हुआ और आयु पूरी होजानेके बाद मर गया। वही जीव तीसरी उत्सर्पिणीके तीसरे समयमें उत्पन्न हुआ और उसी तरह मर गया। इस प्रकार वह उत्सर्पिणीकालके समस्त समयोंमें उत्पन्न हुआ और इसी प्रकार अवसर्पिणी कालके समस्त समयोंमें उत्पन्न हुआ। उत्पत्तिकी तरह मृत्युका भी क्रम पूरा किया। अर्थात् पहली उत्सर्पिणीके प्रथम समयमें मरा, दूसरी उत्सर्पिणीके दूसरे समयमें मरा। इसी तरह पहली अवसर्पिणीके पहले समयमें मरा, दूसरी अवसर्पिणीके दूसरे समयमें मरा। इस प्रकार जितने समयमें उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी कालके समस्त समयोंको अपने जन्म और मृत्युसे स्पष्ट कर लेता है, उतने समयका नाम कालपरिवर्तन है।

भवपरिवर्तन—नरकगतिमें सदासे जघन्य आयु दस हजार वर्ष है। कोई जीव उतनी आयुको लेकर नरकमें उत्पन्न हुआ। मरनेके बाद नरकसे निकलकर पुनः उसी आयुको लेकर दुबारा नरकमें उत्पन्न हुआ। इसप्रकार दसहजार वर्षमें जितने समय होते हैं, उतनी बार उसी आयुको लेकर नरकमें उत्पन्न हुआ। उसके बाद एक समय अधिक दस हजार वर्षकी आयु लेकर नरकमें उत्पन्न हुआ, फिर दो समय अधिक दसहजार वर्षकी आयु लेकर नरकमें उत्पन्न हुआ। इसप्रकार एक एक समय बढ़ाते बढ़ाते नरक-गतिकी उच्छ्रुत आयु तेतीस सागर पूर्ण की। उसके बाद तिर्यग्गतिकी लिया। तिर्यग्गतिमें अन्तर्मुहूर्तकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ और मर गया। उसके बाद उसी आयुको लेकर पुनः तिर्यग्गतिमें उत्पन्न हुआ। इसप्रकार अन्तर्-मुहूर्तमें जितने समय होते हैं, उतनी बार अन्तर्मुहूर्तकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ। उसके बाद पूर्वोक्त प्रकारसे एक एक समय बढ़ाते बढ़ाते तिर्यग्गति-की उच्छ्रुत आयु तीन पत्य पूरी की। तिर्यग्गतिकी ही तरह मनुष्यगतिका काल पूरा किया और नरक गतिकी तरह देवगतिका काल पूरा किया। देव-गतिमें केवल इतना अन्तर है कि ३१ सागरकी आयु पूरी करने पर ही भव-परिवर्तन पूरा हो जाता है; क्योंकि ३१ सागरने अधिक आयुवाले देव नियमसे सम्बन्धित होते हैं, और वे एक या दो मनुष्य भवधारण करके मोक्ष चले जाते हैं। इस प्रकार चारों गतिशी आयुको भोगनेमें जितना काल लगता है, उसे भवपरिवर्तन कहते हैं।

भावपरिवर्तन—वर्णोंकी एक एक स्थितियन्त्रके कारण असंख्य लोक प्रमाण कमायायवसायस्थान हैं। और एक एक कमायस्थानके कारण असंख्यालोक प्रमाण अनुभागायवसायस्थान हैं। किन्ती परेन्द्रिय मंत्री पर्यवश निष्पत्ति जीवने कलाकरण वर्णना अन्तः कोटोकोटो सागर प्रमाण जघन्य स्थितियन्त्र दिया। उसके लग समय सबने जघन्य कमायस्थान

विस्तारसे पुद्गल परावर्तका स्वरूप बतलाकर, अब सामान्यसे उ  
प्रदेशबन्ध और जघन्य प्रदेशबन्धके स्वामीको बतलाते हैं—

अप्यपरपयाडिवंधी उक्कडजोगी य सन्निपज्जत्तो ।

कुडइ पएसुक्कोसं जहन्नयं तस्स वच्चासे ॥ ८९ ॥

और सबसे जघन्य अनुभागस्थान तथा सबसे जघन्य योगस्थान था  
दूसरे समयमें वही स्थितिबन्ध वही कपायस्थान और  
अनुभागस्थान रहा, किन्तु योगस्थान दूसरे नम्बरका हो गया ।  
प्रकार उसी स्थितिबन्ध, कपायस्थान और अनुभागस्थानके साथ श्रेणि  
असंख्यातवें भाग प्रमाण समस्त योगस्थानोंको पूर्ण किया । योगस्थानों  
समाप्तिके बाद, स्थितिबन्ध और कपायस्थान तो वही रहा, किन्तु अनुभा  
स्थान दूसरा बदल गया । उसके भी पूर्ववत् समस्त योगस्थान पूर्ण किये  
इस प्रकार अनुभागाध्यवसायस्थानोंके समाप्त होने पर उसी स्थितिबन्ध  
साथ दूसरा कपायस्थान हुआ । उसके भी अनुभागस्थान और योगस्थान  
पूर्ववत् समाप्त किये । पुनः तीसरा कपायस्थान हुआ, उसके भी अनुभा  
स्थान और योगस्थान पूर्ववत् समाप्त किये । इस प्रकार समस्त कपायस्थानों  
के समाप्त हो जानेपर उस जीवने एक समय अधिक अन्तः कोटीकोटी सागर  
प्रमाण स्थितिबन्ध किया । उसके भी कपायस्थान, अनुभागस्थान और  
योगस्थान पूर्ववत् पूर्ण किये । इस प्रकार एक एक समय बढ़ाते बढ़ाते ज्ञान  
वरणकी तीस कोटीकोटी सागर प्रमाण उत्कृष्टस्थिति पूरी की । इसी तर  
जब वह जीव सभी मूल प्रकृतियों और उत्तर प्रकृतियों को स्थिति पूरी क  
लता है तब उतने कालको भावपरिवर्तन कहते हैं ।

इन सभी परिवर्तनोंमें क्रमका ध्यान रखा गया है । अक्रमसे जो क्रिय  
होती है वह गणनामें नहीं ली जाती । अर्थात् सूक्ष्म पुद्गलपरिवर्तनोंमें जो  
व्यवस्था है वही व्यवस्था यहां भी समझना चाहिये ।

**अर्थ**—थोड़ी प्रकृतियोंका बांधनेवाला, उत्कृष्ट योगका धारक, पर्याप्त संज्ञी जीव उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध करता है। और उससे विपरीत अर्थात् बहुत प्रकृतियोंका बन्ध करनेवाला, जघन्य योगका धारक, अपर्याप्त अतंज्ञी जीव जघन्य प्रदेशबन्ध करता है।

**भावार्थ**—इस गीयामें यद्यपि उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध और जघन्य प्रदेशबन्धके स्वामीका निर्देश किया है, किन्तु उनमें जिन जिन बातोंका होना आवश्यक बतलाया है, उनसे उत्कृष्ट और जघन्य प्रदेश बन्धकी सामग्रीर प्रकाश पड़ता है। उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके कर्ताके लिये चार बातें आवश्यक बतलाईं हैं—एक तो वह थोड़ी प्रकृतियोंका बांधनेवाला होना चाहिये; क्योंकि पहले कर्मोंके बट्टारमें लिख आये हैं कि एक समयमें जितने पुद्गलोंका बन्ध होता है, वे उन सब प्रकृतियोंमें विभाजित हो जाते हैं, जो उस समय बंधती हैं। अतः यदि बांधनेवाली प्रकृतियोंकी संख्या अधिक होती है तो बट्टारमें प्रत्येकको थोड़े थोड़े दलिक मिलने हैं और यदि उनकी संख्या कम होती है तो बट्टारमें अधिक अधिक दलिक मिलते हैं। तथा, जैसे अधिक द्रव्यकी प्रातिके लिये भागीदारोंका कम होना आवश्यक है वैसेही अधिक आयका होना भी आवश्यक है। इसीलिए दूसरी आवश्यक बात यह बतलाई है कि उत्कृष्ट प्रदेशबन्धका कर्ता उत्कृष्ट योगवाना भी होना चाहिये; क्योंकि प्रदेशबन्धका कारण योग है और योग यदि मीन होता है तो अधिक संख्यामें कर्मदलिकोंका आत्मके साथ सम्बन्ध होता है और यदि नन्द होता है तो कर्मदलिकोंकी संख्यामें भी कमी रहती है। अतः उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके लिये उत्कृष्ट योगका होना आवश्यक है। तीसरी आवश्यक बात यह है कि उत्कृष्ट प्रदेश बन्धका कर्ता नर्मानक होना चाहिये,

१ इस गीयाकी तुलना करो—

“अप्यतरपराहन्धे उपरजोगी उ सत्पिपज्जसो ।

शुण्ह पणुसोसं जहन्नयं तस्स यथात्ते ॥ २९८ ।” पट्ठमं २ ।



क्योंकि अर्थात्क जीव अति बन्ध आयुतान्त्रा और अत्य शक्तिवान्  
है अतः वह उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नहीं कर सकता । नीची आवश्यक  
वह है कि वह संजी होना चाहिये, क्योंकि पर्याप्त होकर भी यदि  
नहीं हुआ तो उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नहीं कर सकता; क्योंकि अंशही  
शक्ति भी अपरिपूर्ण रहती है ।

इससे विपरीत दशामें अर्थात् यदि बहुत प्रकृतियोंका बन्ध  
चाला हो, योग भी मन्द हो, और अर्थात्क तथा अंशही हो तो  
प्रदेशबन्ध करता है । पीछे गाया ५३-५४ में योगोंका अल्पबहुत्व क  
हुए सूक्ष्म निगोदिया लब्धव्यर्थात्कके सबसे जवन्य योग बतलाया है  
संजी पर्याप्तकके सबसे उत्कृष्ट योग बतलाया है । अतः 'उक्कडजोगी'  
देनेसे यद्यपि संजी पर्याप्तकका बोध हो ही जाता है, तथापि स्पष्टताके  
ऐसा कह दिया है । किन्तु उत्कृष्ट योग होनेपर भी बहुतसे जीव अ  
प्रकृतियोंका ही बन्ध करते हैं, अतः उत्कृष्ट योगके साथ थोड़ी प्रकृ  
का बन्ध होना आवश्यक बतलाया है । इस प्रकार उत्कृष्ट और ज  
प्रदेशबन्धकी सामग्री जाननी चाहिये ।

सामान्यसे उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध और जवन्य प्रदेशबन्धके त्वा  
बतलाकर अब मूल और उत्तर प्रकृतियोंकी अपेक्षासे उत्कृष्ट प्रदेशब  
स्वामीको बतलाते हैं—

मिच्छ अजयचउ आऊ वित्तिगुण विणु मोहिसत्त मिच्छ  
छण्हं सतरस सुहुमो अजया देसा वित्तिकसाए ॥ १०

अर्थ—आयु कर्मका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध मिय्याहट्टि और अ

१ कर्मकाण्डमें भी इसी सामग्रीका निर्देश किया है । यथा—

“उक्कडजोगो सण्णी पज्जत्तो पयडिवंधमप्पदरो ।

कुणदि पयेसुक्कसं जहण्णए जाण विवरीयं ॥ २१० ॥”

आदि चार अर्थात् अविरत सन्मृदष्टि, देशविरत, प्रमत्त और अप्रमत्त करते हैं। मोहनीय कर्मका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध दूसरे और तीसरे गुणस्थान-के सिवाय निष्कृष्ट आदि सात गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीव करते हैं। शेष छह कर्म और उनकी सत्तरह प्रकृतियोंका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सूक्ष्म साम्प्रदाय-नामक दसवें गुणस्थानमें रहनेवाले जीव करते हैं। द्वितीय कषाय अर्थात् अप्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया, लोभका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध अविरत सन्मृदष्टि जीव करते हैं। तथा, तृतीय कषाय अर्थात् प्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया, लोभका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध देशविरत करते हैं।

**भावार्थ**—इस गायाने मूल तथा कुछ उत्तर प्रकृतियोंके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके त्वानियोंको गिनाया है। उनमेंसे आयुर्कर्मका उत्कृष्ट प्रदेश-बन्ध पहले, चौथे, पाँचवें, छठे और सातवें गुणस्थानमें बतलाया है। शेष गुणस्थानोंमें आयुर्कर्मका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध न बतलानेका कारण यह है कि तीसरे और आठवें आदि गुण स्थानोंमें तो आयुर्कर्मका बन्ध ही नहीं होता। तथा, यद्यपि दूसरे गुणस्थानमें आयुर्कर्मका बन्ध होता है

१ इसी गायकी स्वोपज्ञ टीकामें, द्वितीय गुणस्थानमें उत्कृष्ट योगका अभाव बतलाते हुए निम्न लिखित उपपत्तियां दी हैं—

आगे निष्कृष्ट गुणस्थानमें अनन्तानुबन्धी कषायके उत्कृष्ट और अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्धके सादि और अभ्रुव दो ही प्रकार बतलायेंगे। तथा सात्त्वादनमें अनन्तानुबन्धीका बन्ध तो होता ही है। अतः यदि वहां उत्कृष्ट योग होता, तो जैसे अविरत आदि गुणस्थानोंमें अप्रत्याख्यानावरण आदि प्रकृतियोंका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होनेके कारण वहां उनके अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध के भी सादि वगैरह चारों दिक्क बतलायेंगे, वैसे ही सात्त्वादनमें अनन्ता-बन्धीका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होनेके कारण उसके अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्धके सादि वगैरह चारों दिक्क भी बतलाने चाहिये थे। किन्तु वे नहीं बतलाये हैं, अतः शत होता है कि या तो सात्त्वादनका काल थोड़ा होनेके कारण वहां

किन्तु वहां उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध का कारण पतित योग नहीं होता । अतः ये गुणस्थानोंमें आयुर्कर्म का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नहीं बनता है ।

मोहनीय कर्मोंका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सास्वादन और मिश्र गुणस्थानके शिवाय मिथ्याश्रित, अविरत, देवश्रित, पमान, अपमान, अपूर्णिकरण और अनिर्णिकरण, इन सात गुणस्थानोंमें बनता है । सास्वादन और मिश्र

इस प्रकारका प्रयत्न नहीं हो सकता या अन्य किसी कारणसे सास्वादनमें उत्कृष्ट योग नहीं होता । तथा, आगे मनिजानानरण आदि प्रकृतियोंका सूक्ष्मसाम्प्राय गुणस्थानोंमें उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध बतलाकर शेष प्रकृतियोंका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध तैरह मिथ्याश्रित गुणस्थानमें बतलायेंगे । इससे भी पता चलता है कि सास्वादनमें उत्कृष्ट योग नहीं होता । इस प्रकार सास्वादनमें उत्कृष्ट योगका अभाव बतलाकर लिता है--“अतो ये सास्वादनमप्यायुष उत्कृष्टं प्रदेशस्वामिन-मिच्छन्ति तन्मतमुपेक्षणीयमिति स्थितम् ।” अर्थात् ‘इस लिये जो सास्वादनको भी आयुर्कर्मके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धका स्वामी कहते हैं, उनका मत उपेक्षाके योग्य है ।’ इससे पता चलता है कि कोई कोई आचार्य सास्वादनमें आयुर्कर्मके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धको मानते हैं ।

१ मिश्र गुणस्थानमें उत्कृष्टयोग न होनेके सम्बन्धमें, निम्न युक्तियाँ स्वीकृत कीजिए । दूसरी कपायका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध अविरत गुणस्थानमें ही बतलाया है । यदि मिश्रमें भी उत्कृष्टयोग होता तो उसमें भी दूसरी कपायका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध बतलाया जाता । शायद कहा जाये कि अविरत गुणस्थानमें मिश्र गुणस्थानसे कम प्रकृतियाँ बंधती हैं अतः अविरतको ही उत्कृष्ट प्रदेशबन्धका स्वामी बतलाया है । किन्तु ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि साधारण अवस्थामें अविरतमें भी सात ही कर्मोंका बन्ध होता है और मिश्रमें तो सात कर्मोंका बन्ध होता ही है । तथा अविरतमें भी मोहनीयकी सतरह प्रकृतियोंका बन्ध होता है और मिश्रमें भी उसकी सतरह प्रकृतियोंका बन्ध

गुणस्थानमें उत्कृष्ट योग नहीं होता, अतः वहां उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध भी नहीं होता ।

ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय, नाम, गोत्र और अन्तराय का उत्कृष्ट-प्रदेशबन्ध सूक्ष्मसाम्पराय नामक दसवें गुणस्थानमें होता है । सूक्ष्मसाम्परायमें उत्कृष्टयोग तो होता ही है । तथा, वहां मोहनीय और आयुर्कर्मका बन्ध भी नहीं होता, अतः थोड़े कर्मोंका बन्ध होनेके कारण उसका ही ग्रहण किया है । तथा उत्तर प्रकृतियोंमें से पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण, सातवेदनीय, पञ्चःकीर्ति, उच्चगोत्र और पाँच अन्तरायका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध भी सूक्ष्मसाम्पराय नामक गुणस्थानमें होता है; क्योंकि ऊपर लिख आये हैं कि मोहनीय और आयुर्कर्मका बन्ध न होनेके कारण उनका भाग भी शेष छह कर्मोंको ही मिल जाता है । तथा, दर्शनावरणका भाग उसकी चार प्रकृतियोंको और नामकर्मका भाग उसकी एक प्रकृतिको मिलजाता है, अतः उनका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध भी वहीं होता है ।

द्वितीय कदायका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध अविरतसम्पद्यष्टि करता है । इस गुणस्थानमें निध्यात्य और अनन्तानुबन्धीका बन्ध नहीं होता, अतः उनका भाग भी शेषको मिल जाता है । तथा, तीसरी कदायका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध देवाविरत गुणस्थानमें होता है, इस गुणस्थानमें प्रत्यक्षमानात्मन कदायका भी बन्ध नहीं होता, अतः उनका प्रत्यक्ष भी शेषको मिलजाता है । इस प्रकार मूल प्रकृतियों और कुछ उत्तर प्रकृतियोंके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके न्यायियोंका निर्देश इस ग्राथामें विज्ञात है ।

पण अनियष्टी सुखगइ-नराउ-सुर-सुभगतिग-विउप्पिदुगं ।

समचउरंसमसायं वहरं मिच्छो य सम्मो वा ॥ ९१ ॥

होता है । अतः निध्याते उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके न बननेके उत्कृष्ट योगके अभावके विषय कोई दूसरा कारण प्रतीत नहीं होता ।

**अर्थ**—पुरुषवेद, संज्वलन क्रोध, मान, माया और लोभ, इन पाँच प्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध अनिवृत्तिवादर नामक गुणस्थानमें होता है । प्रशस्त विहायोगति, मनुष्यायु, मुरत्रिक ( देवगति, देवानुपूर्वी, और देवायु ), सुभगत्रिक ( सुभग, सुस्वर और आदेय ), वैक्रियद्विक, समचतु-रक्षसंस्थान, असातवेदनीय, वज्रऋषमनाराच संहनन, इन तेरहप्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सम्यग्दृष्टि अथवा मिथ्यादृष्टि जीव करते हैं ।

**भावार्थ**—इस गाथामें १८ उत्तर प्रकृतियोंके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके स्वामी बतलाये हैं । उनमेंसे पुरुषवेद और संज्वलन चतुष्कका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नौवे गुणस्थानमें होता है क्योंकि छह नोकपायोंका बन्ध न होनेके कारण उनका भाग पुरुषवेद को मिलजाता है । तथा पुरुषवेदकी बन्धव्युच्छिति होनेके बाद संज्वलनचतुष्कका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होता है, क्योंकि मिथ्यात्व, आदि की वारह कपाय और नोकपाय का सब द्रव्य उसे ही मिल जाता है । तथा, प्रशस्त विहायोगति वगैरह तेरह प्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सम्यग्दृष्टि अथवा मिथ्यादृष्टि जीव करते हैं; क्योंकि उनके यथायोग्य उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके कारण पाये जाते हैं ।

**निद्रा-पयला-दुजुयल-भय-कुच्छा-तिर्य्य सम्मगो सुजई ।**

**आहारदुगं सेसा उक्कोसपएसगा मिच्छो ॥ ९२ ॥**

**अर्थ**—निद्रा, प्रचला, हास्य, रति, शोक, अरति, भय, जुगुप्सा, तीर्यङ्कर, इन नौ प्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सम्यग्दृष्टि जीव करता है । आहारकद्विक का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध मुयति अर्थात् अप्रमत्त और अपूर्वकरण गुणस्थानमें रहने वाले मुनि करते हैं । और शेष प्रकृतियोंका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध मिथ्यादृष्टि जीव करता है ।

**भावार्थ**—निद्रा और प्रचलाका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध चौथे गुणस्थान-

से लेकर आठवें गुणस्थान तकके उत्कृष्टयोगवाले सम्यग्दृष्टि जीव करते हैं । सम्यग्दृष्टिके स्त्यानर्द्धित्रिकका बन्ध न होनेके कारण उनका भाग भी निद्रा और प्रचला को मिल जाता है, अतः सम्यग्दृष्टिका ही ग्रहण किया है । यद्यपि मिश्रमें भी स्त्यानर्द्धित्रिकका बन्ध नहीं होता, किन्तु वहां उत्कृष्ट योग भी नहीं होता अतः उसका ग्रहण नहीं किया है ।

हास्य, रति, शोक, अरति, भय और जुगुप्साका चौथे गुणस्थान-से लेकर आठवें गुणस्थानों तक जिन जिन गुणस्थानों में बन्ध होता है, उन गुणस्थानवाले उत्कृष्टयोगी सम्यग्दृष्टि जीव उनका उत्कृष्ट प्रदेश बन्ध करते हैं । तीर्थङ्कर प्रकृतिका बन्ध तो सम्यग्दृष्टिके ही होता है । इसी तरह आहारकद्विक का बन्ध भी सातवें और आठवें गुणस्थानमें ही होता है । अतः उनका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध भी सम्यग्दृष्टिके ही बतलाया है । इस प्रकार ५४ प्रकृतियोंके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके स्वामी बतलाकर शेष ६६ प्रकृतियोंके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धका स्वामी मिथ्यादृष्टि को ही बतलाया है । जिसका विवरण इस प्रकार है—

मनुष्यद्विक, पञ्चेन्द्रिय जाति, औदारिकद्विक, तैजस, कार्मण, वर्ण-चतुष्क, अगुरुलघु, उपघात, पराघात, उद्धास, त्रस, वादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिरद्विक, शुभद्विक, अयशःकीर्ति, और निर्माण, इन पच्चीस प्रकृतियोंके सिवाय शेष ४१ प्रकृतियां तो सम्यग्दृष्टिके बन्धनी ही नहीं हैं । उनमेंसे कुछ प्रकृतियाँ यद्यपि सास्वादनेमें बन्धनी हैं, किन्तु वहां उत्कृष्टयोग नहीं होता । अतः ४१ प्रकृतियोंका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध मिथ्या-दृष्टि ही करता है । शेष पच्चीस प्रकृतियोंमेंसे औदारिक, तैजस, कार्मण, वर्णादि चार, अगुरुलघु, उपघात, वादर, प्रत्येक, अस्थिर, अशुभ, अयशःकीर्ति, निर्माण, इन पन्द्रह प्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नाम-कर्मके तेईसप्रकृतिक बन्धस्थानके बन्धक जीवोंके ही होता है और शेष दस प्रकृतियोंका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नामकर्मके पच्चीसप्रकृतिक बन्ध-

**अर्थ**—पुरुषवेद, संज्वलन क्रोध, मान, माया और लोभ; इन पाँच प्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध अनिवृत्तिवादर नामक गुणस्थानमें होता है । प्रशस्त विहायोगति, मनुष्यायु, सुरत्रिक ( देवगति, देवानुपूर्वी, और देवायु ), सुभगत्रिक ( सुभग, सुस्वर और आदेय), वैक्रियद्विक, समचतु-रक्षसंस्थान, असातवेदनीय, वज्रऋषभनाराच संहनन, इन तेरहप्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सम्यग्दृष्टि अथवा मिथ्यादृष्टि जीव करते हैं ।

**भावार्थ**—इस गाथामें १८ उत्तर प्रकृतियोंके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके स्वामी बतलाये हैं । उनमेंसे पुरुषवेद और संज्वलन चतुष्कका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नौवे गुणस्थानमें होता है क्योंकि छह नोकपायोंका बन्ध न होनेके कारण उनका भाग पुरुषवेद को मिलजाता है । तथा पुरुषवेदकी बन्धव्युच्छिति होनेके बाद संज्वलनचतुष्कका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होता है, क्योंकि मिथ्यात्व, आदि की वारह कपाय और नोकपाय का सब द्रव्य उसे ही मिल जाता है । तथा, प्रशस्त विहायोगति वगैरह तेरह प्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सम्यग्दृष्टि अथवा मिथ्यादृष्टि जीव करते हैं; क्योंकि उनके यथायोग्य उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके कारण पाये जाते हैं ।

**निद्रा-पयला-दुजुयल-भय-कुच्छा-तिर्य्य सम्मगो सुजई ।**

**आहारदुगं सेसा उक्कोसपएसगा मिच्छो ॥ ९२ ॥**

**अर्थ**—निद्रा, प्रचला, हास्य, रति, शोक, अरति, भय, जुगुप्सा, तीर्थङ्कर, इन नौ प्रकृतियों का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सम्यग्दृष्टि जीव करता है । आहारकद्विक का उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सुयति अर्थात् अप्रमत्त और अपूर्वकरण गुणस्थानमें रहने वाले मुनि करते हैं । और शेष प्रकृतियोंका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध मिथ्यादृष्टि जीव करता है ।

**भावार्थ**—निद्रा और प्रचलाका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध चौथे गुणस्थान-

द्रव्य मिलता है । इसलिये इकतीसप्रकृतिक बन्धस्थानका निर्देश किया है । यहाँ इतना विशेष और भी है कि उस समय परावर्तमान योग होना चाहिये ।

इसी तरह परावर्तमान योगवाला असंखी जीव नरकत्रिक और देवायुका जयन्त्य प्रदेशबन्ध करता है; क्योंकि पृथिवीकायिक, जलकायिक, तेजस्कायिक, वायुकायिक, वनस्पतिकायिक तथा द्वेन्द्रिय, त्रिन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय जीव तो देवगति और नरकगतिमें उत्पन्न ही नहीं होते, अतः उनके उक्त चारों प्रकृतियोंका बन्ध भी नहीं होता । असंखी अपर्याप्तकके भी न तो इतने विरुद्ध परिणाम होते हैं कि देवगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध कर सके, और न इतने संक्लेश परिणाम ही होते हैं कि नरकगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध कर सके । अतः नाथाने सामान्यते निर्देश करनेपर भी असंखी पर्याप्तकका ही ग्रहण करना चाहिये । असंखी पर्याप्तक भी यदि एक ही योगमें त्रिकाल तक रहनेवाला लिया जायेगा तो वह तीव्र योगवाला हो जायेगा, अतः परावर्तमान योगका ग्रहण किया है; क्योंकि योगमें परिवर्तन होते रहते तीव्रयोग नहीं हो सकता । अतः परावर्तमान योगवाला, आठ कर्मोंका बन्धक, पर्याप्तक असंखी जीव अपने योग्य जयन्त्य योगके रहते हुए उक्त चारों प्रकृतियोंका जयन्त्य प्रदेशबन्ध करता है ।

सुरद्विक, वैश्वद्विक और तीर्थङ्कर प्रकृतिका जयन्त्य प्रदेशबन्ध सन्म-  
गृहि जीव करता है । जिसका विवरण इस प्रकार है—कोई मनुष्य तीर्थङ्कर  
प्रकृतिका बन्ध करके देवोंमें उत्पन्न हुआ । वहाँ वह प्रथम समयमें ही  
मनुष्यगतिके योग्य तीर्थङ्करप्रकृतिरहित नामकर्मके तीसमप्रकृतिक स्थानका  
बन्ध करता हुआ तीर्थङ्कर प्रकृतिका जयन्त्य प्रदेशबन्ध करता है । यद्यपि  
नरकगतिमें भी तीर्थङ्कर प्रकृतिका बन्ध होता है, किन्तु देवगतिमें जयन्त्य-  
योगवाले अनुस्रवदासी देवोंका ग्रहण किया जाता है, और नरकगतिमें  
एतना जयन्त्ययोग नहीं होता । अतः नरकगतिके सन्मगृहि जीवके उक्त



स्थानके बन्धक जीवोंके ही होता है, शेषके नहीं होता । तथा तेईस औ पच्चीस का बन्ध मिथ्यादृष्टि के ही होता है । अतः शेष पच्चीस प्रकृतियों का भी उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध उत्कृष्ट योगवाले मिथ्यादृष्टि जीव ही करते हैं । इस प्रकार समस्त प्रकृतियोंके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके स्वामियोंका निर्देश किया है ।

उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके स्वामियोंको बतलाकर अब जवन्य प्रदेशबन्धके स्वामियोंका निर्देश करते हैं—

सुमुणी दुनि असनी निरयतिग-सुराउ-सुर-विउचिदुगं ।  
संमो जिणं जहन्नं सुहुमनिगोयाइखणि सेसा ॥ ९३ ॥

अर्थ—सुमुनि अर्थात् अप्रमत्तमुनि आहारक शरीर और आहारक अन्तर्गतात्मा जवन्य प्रदेशबन्ध करते हैं । अमंजी जीव नरकत्रिक ( नरक गति, नरकानुपूर्वी और नरकायु ) और सुगयुका जवन्य प्रदेशबन्ध करते हैं । मुरद्रिक, वैक्रियद्रिक और तीर्थङ्कर प्रकृतिका जवन्य प्रदेशबन्ध सम्पन्न दृष्टि जीव करते हैं । और शेष प्रकृतियोंका जवन्य प्रदेशबन्ध सुहुमनिगोयाइखणि जीव प्रथम समयमें करता है ।

भावार्थ—इस गाथामें जवन्य प्रदेशबन्धके स्वामियोंको बतलाया है । सामान्यमें आहारकद्रिकका जवन्य प्रदेशबन्ध मानवें गुणग्यानमें रहनेवाले मुनि करते हैं । विशेषमें, त्रिम समयमें आठों कर्मोंका बन्ध करने हुए वे नामकर्मके उत्कृष्टप्रकृतिक बन्धग्यानका बन्ध करते हैं और योग भी प्राप्त करनेवाले हैं, उस समय ही उनके आहारकद्रिकका जवन्य प्रदेशबन्ध होता है । यद्यपि नामकर्मके मध्यप्रकृतिक बन्धग्यानमें भी आहारकद्रिक सम्मिलित होते हैं, किन्तु उत्कृष्टमें एक प्रकृति अधिक होनेके कारण, वर्याग्रेके समय पर

१ कर्महाण्ड भा० २६१ मे २६४ वचनमें मृत और उन्नत प्रकृतियोंके

उत्कृष्टप्रदेशबन्धके स्वामी बतलाये हैं, जो प्रायः कर्मग्रन्थके अनुकूल ही हैं ।

द्रव्य मिलता है । इसलिये इकतीसप्रकृतिक बन्धस्थानका निर्देश किया है । यहाँ इतना विशेष और भी है कि उस समय परावर्तमान योग होना चाहिये ।

इसी तरह परावर्तमान योगवाला असंखी जीव नरकत्रिक और देवायुका जयन्त्य प्रदेशबन्ध करता है; क्योंकि पृथिवीकायिक, जलकायिक, तेजस्कायिक, वायुकायिक, वनस्पतिकायिक तथा द्वेन्द्रिय, त्रिन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय जीव तो देवगति और नरकगतियों उत्तम ही नहीं होते, अतः उनके उक्त चारों प्रकृतियोंका बन्ध भी नहीं होता । असंखी अपर्याप्तकके भी न तो इतने विगुह्य परिणाम होते हैं कि देवगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध कर सके, और न इतने संक्लेश परिणाम ही होते हैं कि नरकगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध कर सके । अतः गायामें सामान्यसे निर्देश करनेपर भी असंखी पर्याप्तका ही ग्रहण करना चाहिये । असंखी पर्याप्तक भी यदि एक ही योगमें चिरकाल तक रहनेवाला लिया जायेगा तो वह तीव्र योगवाला हो जायेगा, अतः परावर्तमान योगका ग्रहण किया है; क्योंकि योगमें परिवर्तन होते रहते तीव्रयोग नहीं हो सकता । अतः परावर्तमान योगवाला, आठ कर्मोंका बन्धक, पर्याप्तक असंखी जीव अपने योग्य जयन्त्य योगके रहते हुए उक्त चारों प्रकृतियोंका जयन्त्य प्रदेशबन्ध करता है ।

सुरादिक, वैश्वदेवदिक और तीर्थङ्कर प्रकृतिका जयन्त्य प्रदेशबन्ध सम्पन्नगति जीव करता है । जिसका विवरण इस प्रकार है—कोई मनुष्य तीर्थङ्कर प्रकृतिका बन्ध करके देवोंमें उत्तम हुआ । वहाँ वह प्रथम समयमें ही मनुष्यगतिके योग्य तीर्थङ्करप्रकृतिविरहित नान्दकर्मके तीसप्रकृतिक स्थानका बन्ध करता हुआ तीर्थङ्कर प्रकृतिका जयन्त्य प्रदेशबन्ध करता है । पक्षि नरकगतियों भी तीर्थङ्कर प्रकृतिका बन्ध होता है, किन्तु देवगतियों जयन्त्य-योगवाले अनुत्तरवासी देवोंका ग्रहण किया जाता है, और नरकगतियों इतना जयन्त्ययोग नहीं होता । अतः नरकगतिके सम्पन्नगति जीवके उक्त

स्थानके बन्धक जीवोंके ही होता है, शेषके नहीं होता । तथा तेईस और पच्चीस का बन्ध मिथ्यादृष्टि के ही होता है । अतः शेष पच्चीस प्रकृतियोंका भी उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध उत्कृष्ट योगवाले मिथ्यादृष्टि जीव ही करते हैं । इस प्रकार समस्त प्रकृतियोंके उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके स्वामियोंका निर्देश किया है ।

उत्कृष्ट प्रदेशबन्धके स्वामियोंको बतलाकर अब जघन्य प्रदेशबन्धके स्वामियोंका निर्देश करते हैं—

सुमुणी दुन्नि असन्नी निरयतिग-सुराउ-सुर-विउव्विदुगं ।  
संमो जिणं जहन्नं सुहुमनिगोयाइखणि सेसा ॥ १३ ॥

अर्थ—सुमुनि अर्थात् अप्रमत्तमुनि आहारक शरीर और आहारक अङ्गोपाङ्गका जघन्य प्रदेशबन्ध करते हैं । असंशी जीव नरकत्रिक ( नरक गति, नरकानुपूर्वी और नरकायु ) और मुरायुका जघन्य प्रदेशबन्ध करते हैं । मुरद्विक, वैक्रियद्विक और तीर्थङ्कर प्रकृतिका जघन्य प्रदेशबन्ध सन्ध-दृष्टि जीव करते हैं । और शेष प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशबन्ध सुहुमनिगोदिका जीव प्रथम समयमें करता है ।

भावार्थ—इस गायामें जघन्य प्रदेशबन्धके स्वामियोंको बतलाया है । सामान्यमें आहारकत्रिकका जघन्य प्रदेशबन्ध सातवें गुणस्थानमें रहनेवाले मुनि करते हैं । विशेषमें, जिम समयमें आठों कर्मोंका बन्ध करते हुए धे नामकर्मके इक्ष्मीमप्रकृतिक बन्धस्थानका बन्ध करते हैं और योग भी जघन्य होता है, उस समय ही उनके आहारकत्रिकका जघन्य प्रदेशबन्ध होता है । यद्यपि नामकर्मके तीमप्रकृतिक बन्धस्थानमें भी आहारकत्रिक सम्मिलित है, किन्तु इक्ष्मीममें एक प्रकृति अधिक होनेके कारण, यद्यपिके समग्र कर्म

१ कर्मकाण्ड गा० २११ मे २१४ तकमें मूल और उभर प्रकृतियोंके उत्कृष्टप्रदेशबन्धके स्वामी बतलाये हैं, जो प्रायः कर्मग्रन्थके अनुकूल ही हैं ।

द्रव्य मिलता है । इसलिये इकतीसप्रकृतिक बन्धस्थानका निर्देश किया है । यहाँ इतना विरोध और भी है कि उस समय परावर्तमान योग होना चाहिये ।

इसी तरह परावर्तमान योगवाला असंशी जीव नरकत्रिक और देवायुका जघन्य प्रदेशबन्ध करता है; क्योंकि पृथिवीकायिक, जलकायिक, तेजस्कायिक, वायुकायिक, वनस्पतिकायिक तथा द्वान्द्विय, त्रिन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय जीव तो देवगति और नरकगतिमें उत्पन्न ही नहीं होते, अतः उनके उक्त चारों प्रकृतियोंका बन्ध भी नहीं होता । असंशी अपर्याप्तकके भी न तो इतने विशुद्ध परिणाम होते हैं कि देवगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध कर सके, और न इतने संक्लेश परिणाम ही होते हैं कि नरकगतिके योग्य प्रकृतियोंका बन्ध कर सके । अतः गायामें सामान्यसे निर्देश करनेपर भी असंशी पर्याप्तकका ही ग्रहण करना चाहिये । असंशी पर्याप्तक भी यदि एक ही योगमें चिरकाल तन्त्र रहनेवाला लिया जायेगा तो वह तीव्र योगवाला हो जायेगा, अतः परावर्तमान योगका ग्रहण किया है; क्योंकि योगमें परिवर्तन होते रहते तीव्रयोग नहीं हो सकता । अतः परावर्तमान योगवाला, आठ कर्मोंका बन्धक, पर्याप्तक असंशी जीव अपने योग्य जघन्य योगके रहते हुए उक्त चारों प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशबन्ध करता है ।

सुरद्विक, वैक्रियद्विक और तीर्थङ्कर प्रकृतिका जघन्य प्रदेशबन्ध सम्यग्दृष्टि जीव करता है । जिसका विवरण इस प्रकार है—कोई मनुष्य तीर्थङ्कर प्रकृतिका बन्ध करके देवोंमें उत्पन्न हुआ । वहाँ वह प्रथम समयमें ही मनुष्यगतिके योग्य तीर्थङ्करप्रकृतिरहित नामकर्मके तीसप्रकृतिक स्थानका बन्ध करता हुआ तीर्थङ्कर प्रकृतिका जघन्य प्रदेशबन्ध करता है । यद्यपि नरकगतिमें भी तीर्थङ्कर प्रकृतिका बन्ध होता है, किन्तु देवगतिमें जघन्य-योगवाले अनुचरवासी देवोंका ग्रहण किया जाता है, और नरकगतिमें इतना जघन्ययोग नहीं होता । अतः नरकगतिके सम्यग्दृष्टि जीवके उक्त



तीव्र जन्मके प्रथम लक्षणमें करता है, क्योंकि उसके प्रायः सभी प्रकृतियोंका बन्ध होता है, तथा सबसे बलवन् योग भी उसके होता है ।

बलवन् प्रदेशबन्धके लक्षणोंको बतलाकर, अब प्रदेशबन्धके सादि वगैरह मूर्तोंको बतलाते हैं—

दंसपंछग-भय-कुच्छा-वि-ति-तुरियकसाय विघ्ननापापं ।

मूलछगोऽणुककोसो चउह दुहा सेसि सव्वस्य ॥ ९४ ॥

अर्थ—लक्षणार्थोंके विचार दर्शनबलके योग से प्रकृतियों, मूल, कुच्छा, दुहा, अन्तराख्यानबल, कसय, तीव्रों अन्तराख्यानबल, कसय, चौथी संज्ञकन कसय, चौथे अन्तराय और चौथे रत्नावरण, इन उत्तर-प्रकृतियोंके तथा मोहनार और काहुकर्मके विचार यह मूलप्रकृतियोंके अ-कुच्छ प्रदेशबन्धके सादि, अनदि, शुब और अशुब चारों भव होते हैं । तथा, उक्त प्रकृतियोंके योग तीन कर्षोंके और अचरित प्रकृतियोंके चारों कर्षोंके सादि और अशुब, दो ही विकस होते हैं ।

भावार्थ—उच्छा, अकुच्छा, बलवन् और अलबलवन् तथा उनके सादि, अनदि, शुब और अशुबकर्षोंके लक्षण बतले जलाने कहे हैं; क्योंकि प्रत्येक कर्षके अन्तर्में मूल तथा उत्तर प्रकृतियोंमें उनका विचार किया जाना है । यहाँ भी प्रदेशबन्धमें उनका विचार किया है । सबसे अधिक बल कर्षों—

१ पहलद्वारमें भी प्रदेशबन्धके सादि वगैरह भव इतिप्रकार बलवन्धे हैं तथा—

‘मोहावपववदानं सुद्धोमो माइपाइओ होइ ।

साई लहुवा मेसा माउगमोहान सव्वेदि ॥ २९० ॥

नानातराजिहा सान्दवकसाय नयदुहुदान ।

दंसमचलनपलानं सव्वमिगलो कनुहोमो ॥ २९५ ॥

मेसा साई लहुवा सव्वे सव्वान मेसरवईते ।’



जीव जन्मके प्रथम समयमें करता है, क्योंकि उसके प्रायः सभी प्रकृतियोंका बन्ध होता है, तथा सद्मते जघन्य योग भी उसीके होता है ।

जघन्य प्रदेशबन्धके त्वामियोंको बतलाकर, अब प्रदेशबन्धके सादि वगैरह भङ्गोंको बतलाते हैं—

दंसणछग-भय-कुच्छा-वि-ति-तुरियकसाय विग्घनाणाणं ।

मूलछगोऽणुकोसो चउह दुहा सेसि सव्वत्थ ॥ ९४ ॥

अर्थ—त्त्वानर्द्धिन्निकके सिवाय दर्शनावरणकी शेष ६ प्रकृतियाँ, भय, दुःख, दूसरी अप्रत्याख्यानावरण कषाय, तीसरी प्रत्याख्यानावरण कषाय, चौथी संज्वलन कषाय, पाँच अन्तराय और पाँच ज्ञानावरण, इन उत्तर-प्रकृतियोंके तथा मोहनीय और आयुर्कर्मके सिवाय छह मूलप्रकृतियोंके अनुत्पद्य प्रदेशबन्धके सादि, अनादि, ध्रुव और अध्रुव चारों भङ्ग होते हैं । तथा, उक्त प्रकृतियोंके शेष तीन बन्धोंके और अवशिष्ट प्रकृतियोंके चारों बन्धोंके सादि और अध्रुव, दो ही विकल्प होते हैं ।

भावार्थ—उत्पद्य, अनुत्पद्य, जघन्य और अजघन्यबन्ध तथा उनके सादि, अनादि, ध्रुव और अध्रुवभङ्गोंका स्वरूप पहले बतला आये हैं; क्योंकि प्रत्येक बन्धके अन्तमें मूल तथा उत्तर प्रकृतियोंमें उनका विचार किया गया है । यहाँ भी प्रदेशबन्धमें उनका विचार किया है । सद्मते अधिक कर्म स्क्न्धों—

१ पञ्चसङ्ग्रहमें भी प्रदेशबन्धके सादि वगैरह भङ्ग इसीप्रकार बतलाये हैं यथा—

‘मोहाउदयज्झाणं णुकोसो साहयाहलो होइ ।

साह् अधुवा सेसा भाटगमोहाण सव्वेवि ॥ २९० ॥

नाणंतरायनिहा भणवज्जकसाय भयदुग्गुछाण ।

दंसणच्छदपयत्ताणं छडविगप्पो मणुकोसो ॥ २९५ ॥

सेसा साह् अधुवा सव्वे सव्वाण सेसपय्दणं ।’



प्रकृतिका जघन्य प्रदेशबन्ध नहीं बतलाया है । तिर्यञ्चगतिमें तीर्थङ्करका बन्ध ही नहीं होता, अतः वह भी उपेक्षणीय है । मनुष्यगतिमें जन्मके प्रथम समयमें तो तीर्थङ्करसहित नामकर्मके उनतीसप्रकृतिक बन्धस्थानका बन्ध होता है अतः प्रकृति कम होनेसे वहाँ भाग अधिक मिलता है । तथा, तीर्थङ्करसहित इकतीसप्रकृतिक बन्धस्थानका बन्ध संयमीके ही होता है, और वहाँ योग अधिक होता है । अतः तीसप्रकृतिक स्थानके बन्धक देवोंके ही तीर्थङ्कर प्रकृतिका जघन्य प्रदेशबन्ध बतलाया है । देवद्विक और वैद्विकद्विक जघन्य प्रदेशबन्ध देवगति या नरकगतिसे आकर उत्पन्न होनेवाले मनुष्यके उस समय होता है, जब वह देवगतिके योग्य नामकर्मके उनतीसप्रकृतिक बन्धस्थानका बन्ध करता है । क्योंकि देव और नारक तो इन प्रकृतियोंका बन्ध ही नहीं करते । भोगभूमिया तिर्यञ्च जन्म लेनेके प्रथम समयमें इनका बन्ध करते हैं, किन्तु वे देवगतिके योग्य अष्टाईसप्रकृतिक बन्ध स्थानका ही बन्ध करते हैं । अतः वटवारेके समय अधिक द्रव्य मिलता है । यही बात अष्टाईसप्रकृतिक बन्धस्थानके बन्धक मनुष्यके बारेमें भी सनझनी चाहिये । अतः उनतीसप्रकृतिक बन्धस्थानके बन्धक मनुष्यके ही उक्त चार प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशबन्ध बतलाया है ।

शेष १०९ प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशबन्ध सूक्ष्म निगोदिया लब्धपदांतक

१ कर्मकाण्डमें गा० २१५ सं २१७ तक जघन्य प्रदेशबन्धके स्वामियों को बतलाया है । शेष १०९ प्रकृतियोंके बन्धक सूक्ष्मनिगोदिया जीवके बारे में उसमें कुछ विशेष बात बतलाई है । उसमें लिखा है—

“चरिमअपुण्णभवत्थो तिविग्गहे पटमविग्गहन्मि ठिओ ।

सुहुमणिगोदो बंधदि सैसाणं भवरबंधं तु ॥ २१७ ॥”

अर्थात्—लब्धपर्याप्तकके ६०१२ भवोंमेंसे अन्तके भवको धारण करनेके लिये तीन मोढ़े लेते समय, पहले मोढ़े में स्थित हुआ सूक्ष्म निगोदिया जीव शेष प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशबन्ध करता है ।



प्रकृति का नाम जघन्य प्रदेशवन्ध नहीं बतलाया है । निर्गन्धमयिमें तीर्णद्वारा का बन्ध ही नहीं होता, अतः यह भी लोचनीय है । मन्दप्रमयिमें जघन्य प्रदेशवन्धमें जो तीर्णद्वारमयि नामक के उन्नीसप्रकृतिक बन्धस्थानका बन्ध होता है अतः प्रकृति कम होनेसे यहाँ भाग अधिक मिलता है । तथा, तीर्णद्वारमयि द्वालीसप्रकृतिक बन्धस्थानका बन्ध गंगमीके ही होता है, और यहाँ योग अधिक होता है । अतः तीसप्रकृतिक स्थानके बन्धक देवोंके ही तीर्णद्वार प्रकृति का जघन्य प्रदेशवन्ध बतलाया है । देवदिक और वैकिण्डिक जघन्य प्रदेशवन्ध देवमयि या नरकमयि आकर उत्पन्न होनेवाले मनुष्यके उस समय होता है, जब वह देवमयिके योग नामक के उन्नीसप्रकृतिक बन्धस्थानका बन्ध करता है । क्योंकि देव और नारक तो इन प्रकृतियों का बन्ध ही नहीं करते । भोगभूमि या तीर्णद्वार जन्म लेनेके प्रथम समयमें इनका बन्ध करते हैं, किन्तु वे देवमयिके योग अष्टादशप्रकृतिक बन्ध स्थानका ही बन्ध करते हैं । अतः बटवारेके समय अधिक द्रव्य मिलता है । यही बात अष्टादशप्रकृतिक बन्धस्थानके बन्धक मनुष्यके बारेमें भी समझनी चाहिये । अतः उन्नीसप्रकृतिक बन्धस्थानके बन्धक मनुष्यके ही उत्त चार प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशवन्ध बतलाया है ।

शेष १०९ प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशवन्ध सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तक

१ कर्मकाण्डमें गा० २१५ स २१७ तक जघन्य प्रदेशवन्धके स्वामियों को बतलाया है । शेष १०९ प्रकृतियोंके बन्धक सूक्ष्मनिगोदिया जीवके बारे में उसमें कुछ विशेष बात बतलाई है । उसमें लिखा है—

“चरिमअपुण्णभवत्थो तिविग्गहे पढमविग्गहम्मि ठिओ ।

सुहुमणिगोदो बंधदि सेसाणं अवरबंधं तु ॥ २१७ ॥”

अर्थात्—लब्धपर्याप्तकके ६०१२ भवोंमेंसे अन्तके भवको धारण करनेके लिये तीन मोढ़े लेते समय, पहले मोढ़े में स्थित हुआ सूक्ष्म निगोदिया जीव शेष प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशवन्ध करता है ।

एक गुणस्थानमें निद्रा और प्रचलाका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध करके जब जीव पुनः अनुत्कृष्ट बन्ध करता है तो वह सादि कहा जाता है । उत्कृष्ट बन्धसे पहलेका अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध अनादि है । अभव्यका बन्ध ध्रुव है और भव्यका बन्ध अध्रुव है ।

भय और जुगुप्साका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध भी चौथेसे लेकर आठवें गुणस्थान तक होता है । उनके अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्धके भी पहलेकी ही तरह चार भङ्ग जानने चाहिये । इसी तरह अप्रत्याख्यानावरण कषाय, प्रत्याख्यानावरण कषाय, संज्वलन कषाय, पाँच ज्ञानावरण और पाँच अन्तरायके अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्धके भी चार चार भङ्ग जानने चाहिये । अर्थात् उत्कृष्ट प्रदेशबन्धसे पहले जो अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होता है, वह अनादि होता है । और उत्कृष्टबन्धके बाद जो अनुत्कृष्ट बन्ध होता है, वह सादि होता है । भव्य जीवका वही बन्ध अध्रुव होता है और अभव्यका बन्ध ध्रुव होता है । इस प्रकार तीस प्रकृतियोंके अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्धके सादि बगैरह चारों भङ्ग होते हैं । किन्तु बाकीके उत्कृष्ट, जघन्य और अजघन्य प्रदेशबन्धके सादि और अध्रुव दो ही विकल्प होते हैं । जो इस प्रकार है—अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्धके भङ्ग बतलाते हुए यह बतला आये हैं कि अनुक अमुक प्रकृतिका अनुक अमुक गुणस्थानमें उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होता है । यह उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध अपने अपने गुणस्थानमें पहली बार होता है, अतः सादि है । तथा, एक दो समय तक होकर या तो उसके बन्धका विलकुल अभाव ही हो जाता है, या पुनः अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होने लगता है, अतः अध्रुव है ।

तथा उक्त तीस प्रकृतियोंका जघन्य प्रदेशबन्ध सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्दातक जीवके भवके प्रथम समयमें होता है । उसके बाद योगशक्तिके बढ़ जानेके कारण उनका अजघन्य प्रदेशबन्ध होता है । संख्यात या असंख्यात कालके बाद जब उस जीवको पुनः उस भवकी प्राप्ति होती है तो पुनः जघन्य प्रदेशबन्ध होता है उसके बाद पुनः अजघन्य प्रदेशबन्ध होता

के ग्रहण करनेको उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध कहते हैं । और उत्कृष्ट प्रदेशबन्धमें एक दो वगैरह स्कन्धोंकी हानिसे लेकर सबसे कम कर्मस्कन्धोंके ग्रहण करनेको अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध कहते हैं । इस प्रकार उत्कृष्ट और अनुत्कृष्ट भेदोंमें प्रदेशबन्धके समस्त भेदोंका संग्रहण हो जाता है । तथा सबसे कम कर्मस्कन्धोंके ग्रहण करनेको जघन्य प्रदेशबन्ध कहते हैं । और उसमें एक दो वगैरह स्कन्धोंकी वृद्धिसे लेकर अधिकसे अधिक कर्मस्कन्धोंके ग्रहण करनेको अजघन्य प्रदेशबन्ध कहते हैं । इस प्रकार जघन्य और अजघन्य भेदोंमें भी प्रदेशबन्धके सब भेद गर्भित हो जाते हैं ।

उक्त गाथामें, दर्शनपट्क वगैरह प्रकृतियोंमें अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्धके चारों भङ्ग बतलाये हैं, जिसका खुलासा इस प्रकार है—

चक्षुदर्शनावरण, अचक्षुदर्शनावरण, अवधिदर्शनावरण और केवलदर्शनावरणका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानमें होता है, क्योंकि एक तो वहाँ मोहनीय और आयुर्कर्मका बन्ध नहीं होता, दूसरे निद्रापञ्चकका भी बन्ध नहीं होता । अतः उन्हें बहुत द्रव्य मिलता है । इस उत्कृष्ट प्रदेशबन्धको करके कोई जीव ग्यारहवें गुणस्थानमें गया । वहाँसे गिरकर, दसवें गुणस्थानमें आकर जब वह जीव उक्त प्रकृतियोंका अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध करता है, तो वह बन्ध सादि होता है । अथवा दसवें ही गुणस्थानमें उत्कृष्ट योगके द्वारा उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध करनेके बाद जब वह जीव पुनः अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध करता है, तब वह बन्ध सादि होता है । क्योंकि उत्कृष्टयोग एक, दो समयसे अधिक देर तक नहीं होता । उत्कृष्टबन्ध होनेसे पहले जो अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होता है, वह अनादि है । अभव्य जीवका वही बन्ध ध्रुव है और भव्य जीवका बन्ध अध्रुव होता है ।

निद्रा और प्रचलाका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध चौथे गुणस्थानसे लेकर आठवें गुणस्थान तक होता है; क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीवके स्त्यानर्द्धित्रिकका बन्ध नहीं होता, अतः उनका भाग भी इन्हें मिलता है । उक्त गुणस्थानोंमेंसे किसी

सादि और अभ्रुव दो ही विकल्प होते हैं । जो इस प्रकार हैं—

अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध को बतलाते हुए सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानमें उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध बतला आये हैं । यह उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध पहले पहले होता है अतः सादि है । पुनः अनुत्कृष्टबन्धके होने पर नहीं होता है, अतः अभ्रुव है । तथा उक्त छह कर्मोंका जघन्य प्रदेशबन्ध सूक्ष्म-निगोदिया अपर्याप्तक जीव भवके प्रथम समयमें करता है । उसके बाद योगकी वृद्धि हो जाने पर अजघन्य प्रदेशबन्ध करता है, कालान्तरमें पुनः जघन्यबन्ध करता है । इस तरह ये दोनों भी सादि और अभ्रुव होते हैं ।

मोहनीय और आयुर्कर्मके चारों बन्धोंके सादि और अभ्रुव दो ही विकल्प होते हैं । उनमेंसे आयुर्कर्मके तो अभ्रुवबन्धी होने के कारण उसके चारों प्रदेशबन्ध सादि और अभ्रुव ही होते हैं । मोहनीयकर्मका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नौवे गुणस्थान तकके उत्कृष्टयोगवाले जीव करते हैं । अतः उत्कृष्टके बाद अनुत्कृष्ट और अनुत्कृष्टके बाद उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होता है, इसलिये दोनों बन्ध सादि और अभ्रुव हैं । इसी तरह मोहनीयका जघन्यबन्ध सूक्ष्म-निगोदिया जीव करता है । उसके भी जघन्यके बाद अजघन्य और अजघन्यके बाद जघन्य बन्ध करनेके कारण दोनों बन्ध सादि और अभ्रुव होते हैं । इस प्रकार मूल और उत्तर प्रवृत्तियोंके उत्कृष्ट आदि प्रदेशबन्धोंमें सादि वगैरह का क्रम जानना चाहिये ।

पूर्वोक्त प्रवृत्तिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुभागबन्ध और प्रदेशबन्धमेंसे अनेक प्रकारके प्रवृत्तिबन्ध और प्रदेशबन्धके कारण योगस्थान हैं, अनेक प्रकारके स्थितिबन्धके कारण स्थितिबन्धाध्यवसायरथान हैं, और अनेक

१ कर्मकाण्डमें गाथा २०७-२०८ में मूल और उत्तर प्रवृत्तियोंमें उत्कृष्ट आदि बन्धोंमें सादि वगैरह भागोंको बतलाया है, जो कर्मबन्धके ही अनुरूप है ।







सादि और अश्रुव दो ही विकल्प होते हैं । जो इस प्रकार है—

अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध को बतलाते हुए सूक्ष्मसाम्यराय गुण उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध बतला आये हैं । यह उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध पहले होता है अतः सादि है । पुनः अनुत्कृष्टबन्धके होने पर नहीं है, अतः अश्रुव है । तथा उक्त छह कर्मोंका जघन्य प्रदेशबन्ध निगोदिया अपर्याप्तक जीव भवके प्रथम सनयमें करता है । बाद योगकी वृद्धि हो जाने पर अजघन्य प्रदेशबन्ध करता है, का पुनः जघन्यबन्ध करता है । इस तरह ये दोनों भी सादि और होते हैं ।

मोहनोय और आयुर्कर्मके चारों बन्धोंके सादि और अश्रुव विकल्प होते हैं । उनमेंसे आयुर्कर्मके तो अश्रुवबन्धों होने के कारण चारों प्रदेशबन्ध सादि और अश्रुव हो होते हैं । मोहनोयकर्मका प्रदेशबन्ध नौवे गुणस्थान तकके उत्कृष्टयोगवाले जीव करते हैं । अतः के बाद अनुत्कृष्ट और अनुत्कृष्टके बाद उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होता है, दोनों बन्ध सादि और अश्रुव हैं । इसी तरह मोहनोयका जघन्यबन्ध निगोदिया जीव करता है । उसके भी जघन्यके बाद अजघन्य और के बाद जघन्य बन्ध करनेके कारण दोनों बन्ध सादि और अश्रुव हैं । इस प्रकार मूल और उत्तर प्रकृतियोंके उत्कृष्ट आदि प्रदेशबन्धों वगैरह का क्रम जानना चाहिये ।

पूर्वोक्त प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुनागबन्ध और प्रदेश अनेक प्रकारके प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्धके कारण योगस्थान हैं, प्रकारके स्थितिबन्धके कारण स्थितिबन्धाध्यवसायस्थान हैं, और

१ कर्मकाण्डमें गाथा २०७-२०८ में मूल और उत्तर प्रकृति उत्कृष्ट आदि बन्धोंमें सादि वगैरह बन्धोंको बतलाया है, जो कर्मम अनुसृत्य है ।



सादि और अध्रुव दो ही विकल्प होते हैं । जो इस प्रकार है—

अनुत्कृष्ट प्रदेशबन्ध को बतलाते हुए सूक्ष्मसाम्यराय गुणस्थानमें उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध बतला आये हैं । वह उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध पहले पहले होता है अतः सादि है । पुनः अनुत्कृष्टबन्धके होने पर नहीं होता है, अतः अध्रुव है । तथा उक्त छह कर्मोंका जयन्य प्रदेशबन्ध सूक्ष्म-निगोदिया अपर्याप्तक जीव भवके प्रथम समयमें करता है । उसके बाद योगकी वृद्धि हो जाने पर अजयन्य प्रदेशबन्ध करता है, कालान्तरमें पुनः जयन्यबन्ध करता है । इस तरह ये दोनों भी सादि और अध्रुव होते हैं ।

मोहनीय और आयुर्मर्मेका चारों बन्धोंके सादि और अध्रुव दो ही विकल्प होते हैं । उनमेंसे आयुर्मर्मेका तो अध्रुवबन्ध होने के कारण उसके चारों प्रदेशबन्ध सादि और अध्रुव ही होते हैं । मोहनीयकर्मका उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध नौवें गुणस्थान तकके उत्कृष्टयोगवाले जीव करते हैं । अतः उत्कृष्टके बाद अनुत्कृष्ट और अनुत्कृष्टके बाद उत्कृष्ट प्रदेशबन्ध होता है, इसीसे दोनों बन्ध सादि और अध्रुव हैं । इसी तरह मोहनीयका जयन्यबन्ध सूक्ष्म-निगोदिया जीव करता है । उसके भी जयन्यके बाद अजयन्य और अजयन्यके बाद जयन्य बन्ध करनेके कारण दोनों बन्ध सादि और अध्रुव होते हैं । इस प्रकार मूल और उत्तर प्रवृत्तियोंके उत्कृष्ट आदि प्रदेशबन्धोंके वर्गीकरण का काम जानना आदि ।

पूर्वोक्त प्रवृत्तिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुज्ञानबन्ध और प्रदेशबन्धोंके अनेक प्रकारके प्रवृत्तिबन्ध और प्रदेशबन्धोंके कारण योगस्थान रहे, अनेक प्रकारके स्थितिबन्धोंके कारण स्थितिबन्धोपपत्तिसाम्यज्ञान रहे, और अनेक

१ कर्मकाण्डमें गाथा २०७-२०८ में मूल और उत्तर प्रवृत्तियोंके उत्कृष्ट आदि बन्धोंमें सादि वर्गीकरण की बतलाया है, जो कर्मबन्धोंके दो अनुसूच है ।



कि इन बातोंमें किसी संख्या अधिक है और किसी संख्या कम है?

योगस्थानोंकी संख्या श्रेणिके असंख्यातवें भाग बतलाई है। श्रेणि-  
ता स्वरूप आगे बतलायेंगे। उसके असंख्यातवें भागमें आकाशके जितने  
प्रदेश होते हैं, उतने ही योगस्थान जानना चाहिये। पीछे गा० ५३ का  
व्याख्यान करते हुए बतला आये हैं कि योग, वीर्य या शक्तिविशेषको  
कहते हैं। उसके स्थान किंच प्रकार होते हैं यहाँ इसे समझाते हैं। पहले  
बतला आये हैं कि सूक्ष्मनिगोदिया लब्धव्याप्तक जीवके भवके प्रथम  
तनयमें सबसे जघन्य योग होता है, अर्थात् अन्य जीवोंकी अपेक्षासे  
उसकी शक्ति या वीर्यलब्धि सबसे कम है। किन्तु सबसे कम वीर्यलब्धिके  
कारण उस जीवके कुछ प्रदेश बहुत कम वीर्यवाले हैं, कुछ उनसे अधिक  
वीर्यवाले हैं और कुछ उनसे भी अधिक वीर्यवाले हैं। यदि सबसे कम  
वीर्यवाले प्रदेशोंमेंसे एक प्रदेशको केवलज्ञानोके ज्ञानके द्वारा देखा जाये  
तो उस एक प्रदेशमें असंख्यात लोकाकाशोंके प्रदेशोंके बराबर भाग पाये  
जाते हैं। तथा उसी जीवके अत्यधिक वीर्यवाले प्रदेशको उसी प्रकार  
यदि अवलोकन किया जाये तो उसमें उस जघन्यवीर्यवाले प्रदेशके  
भागोंसे भी असंख्यातगुण भाग पाये जाते हैं। इतनेके सम्बन्धमें  
पञ्चसङ्ग्रहमें लिखा है—

“पण्णाए अविभागं जहण्णवीरियस्स वीरियं छिप्पणं ।

एकैकस्स पएसस्सऽसंखलोगणपएससमं ॥ ३९७ ॥”

अर्थात्—‘सबसे जघन्यवीर्यवाले जीवके प्रदेशमें जो वीर्य है, उसके  
द्वारा उसका तत्त्वतः छेदन किया जाये जघन्य अविभागो अंश न हो।  
एक एक प्रदेशमें ये अविभागो अंश असंख्यात लोकाकाशोंके प्रदेशोंके  
बराबर होते हैं।’ वीर्यलब्धिके इन भागों या अविभागो अंशोंकी वीर्यर-  
माणु, भावतरमाणु या आनेमाणु प्रति-उद्भूत कहते हैं। उनके वि-  
शेष में ये अविभागो प्रति-उद्भूत सबसे कम, किन्तु समान संख्या

यह योगस्थान सबसे जघन्यशक्तिवाले सूक्ष्म निगोदिया जीवके भवके प्रथम समयमें होता है। उससे कुछ अधिक शक्तिवाले जीवका इसी क्रमसे दूसरा योगस्थान होता है। उससे भी कुछ अधिक शक्तिवाले जीवका इसी क्रमसे तीसरा योगस्थान होता है। उससे भी कुछ अधिक शक्तिवाले जीवका इसी क्रमसे चौथा योगस्थान होता है। इस प्रकार इसी क्रमसे नाना जीवोंके अथवा कालभेदसे एक ही जीवके ये योगस्थान श्रेणिके असंख्यातवें भाग आकाशके जितने प्रदेश होते हैं, उतने होते हैं।

शङ्का—जीव अनन्त है, अतः योगस्थान भी अनन्त ही होने चाहिये।

उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सब जीवों का योगस्थान जुदा जुदा ही नहीं होता, अनन्त स्थावर जीवोंके समान योगस्थान होता है, तथा असंख्यात वृत्तोंके भी समान योगस्थान होता है। अतः विनदृश योगस्थान श्रेणिके असंख्यातवें भाग ही होते हैं।

सुनिये—

“पक्षासंखेज्जदिना गुणहागिसला हवन्ति इगिठाणे ।

गुणहागिफड्ढयाओ असंखभागं तु सेहीये ॥ २२४ ॥

फड्ढयगे एहेके वग्गजसंखा हु तत्तियालावा ।

एहेकवग्गगाए असंखपदरा हु वग्गाओ ॥ २२५ ॥

एहेके पुज वग्गे असंखलोगा हवन्ति अविभागा ।

अविभागस्त पमागं जहण्णड्ढी पदेत्ताणं ॥ २२६ ॥”

अर्थात्—‘एक योगस्थानमें पद्मके असंख्यातवें भाग गुणहानियाँ होती हैं। एक गुणहानिमें श्रेणिके असंख्यातवें भाग स्वर्द्धक होते हैं। एक एक स्वर्द्धकमें उतनी ही वर्णगाएँ होती हैं। एक एक वर्णगामें असंख्यात जगदप्रतर प्रमाण वर्ग होते हैं। और एक एक वर्ग में असंख्यात लोकाव्यशोंके प्रदेशोंके दरावर अविभागी प्रतिच्छेद होते हैं। प्रदेशोंमें जो जघन्य हृदि

प्रदेशबन्धका विस्तारसे वर्णन करनेपर भी अनेक उक्तका कारण ही बतलाया, अतः प्रदेशबन्ध और प्रसङ्गबन्ध पूर्वोक्त प्रकृति स्थिति और अनुनागबन्धके कारण बतलाते हैं—

**जोगा पयडिपएसं ठिइअणुभागं कसायाउ ॥९६॥**

अर्थ—प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध योगसे होते हैं, और स्थितिबन्ध और अनुनागबन्ध कषायसे होते हैं ।

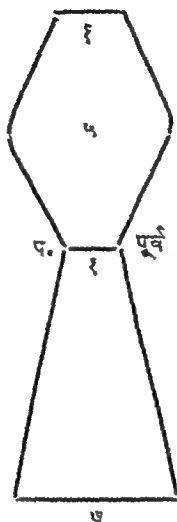
**भावार्थ**—गाथाके इस उच्चारणमें चारों बन्धोंके कारण बतलाये हैं । प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्धका कारण योगको बतलाया है और स्थितिबन्ध या अनुनागबन्धका कारण कषायको बतलाया है । योग और कषायका अर्थ पहले बतला आये हैं । योग एक शक्तिका नाम है जो निमित्तकारणोंके मिलनेपर कर्मवर्गशाओंको कर्मरूप परिणमाती है । कर्मपुद्गलों का अनुकरिनागमें कर्मरूप होना, तथा उनमें ज्ञान वगैरहको दातने आदि का स्वभाव पड़ना ये योगके कार्य हैं । तथा आये हुए कर्मपुद्गलोंका अनुक कालतर आत्माके साथ दूधनानीकी तरह मिलकर टहरना और उनमें प्रेम या मन्द फल देनेकी शक्तिका पड़ना, ये कषायके कार्य हैं । अतः दो बन्धोंका कारण योग है और दो का कारण कषाय है । अतएव कषाय होती है, तबतक चारों बन्ध होते हैं । किन्तु कषायका उपसन या क्षय जानेपर श्वारहमें वगैरह गुणस्थानोंमें केवल प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध ही रहते हैं । इससे कर्मकाण्डमें कहा है—

**‘जोगा पयडिपदेसा ठिइअणुभागा कसायदो होति ।**

**अपरिणदुच्छिष्णेषु य बंधहिदिकारणं णत्थि ॥ २५,७ ॥’**

अर्थात् ‘प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध योगसे होते हैं, तथा स्थितिबन्ध और अनुनागबन्ध कषायसे होते हैं । जिनमें कष्टन अवस्थित है या कष्ट उदयलभ्य नहीं है तथा जिनमें कषाय नहीं होता है, उनके स्थितिबन्ध या अनुनागबन्ध उत्पन्न नहीं होता है । देखो गा० २५,७-२६० ।

इसके नीचेका भाग चौड़ा है। फिर दोनों राहुकी जँचाई पर एक बढ़ते बढ़ते १०॥ राहु चौड़ा है। फिर घटते जँचाई पर एक राहु पूर्व-पश्चिम में घटता ७ राहु मोटाई है। इस और जँचाईका यदि किया जाये तो वह सात होता है।

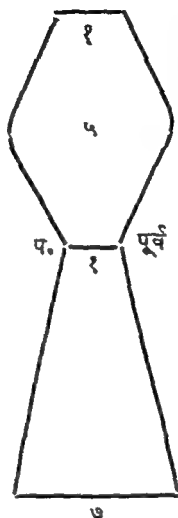


पूर्व-पश्चिम सात राहु ओरसे घटते घटते सात राहु चौड़ा है। पुनः की जँचाई पर पाँच राहु घटते चौदह राहु की चौड़ा है। इस प्रकार बढ़ता हुआ है। सर्वत्र की चौड़ाई मोटाई बुद्धिके द्वारा समीकरण राहु के धन के बराबर

इसके समीकरणका प्रकार इस तरह है—अधोलोकके नीचेका वित्ता ७ राहु है, और दोनों ओरसे घटते घटते सात राहुकी जँचाईपर मध्य-लोकके पासमें वह एक राहु रीज रहता है। इस अधोलोकके बीचमें से दो भाग करके यदि दोनों भागोंको उलटकर बराबर बराबर रखा जाये तो उसका वित्ता नीचेकी ओर भी और ऊपरकी ओर भी चार चार राहु होता है, किन्तु जँचाई सर्वत्र सातराहु ही रहती है। जैसे—



इसके नीचेका भाग चौड़ा है। फिर दोनों राजुकी ऊँचाई पर एक बढ़ते बढ़ते १०॥ राजु चौड़ा है। फिर घटते ऊँचाई पर एक राजु पूर्व-पश्चिम ने घटता ७ राजु मोटाई है। इस और ऊँचाईका यदि किया जाये तो वह सात होता है।



पूर्व-पश्चिम सात राजु ओरसे घटते घटते सात राजु चौड़ा है। पुनः की ऊँचाई पर पाँच राजु घटते चौदह राजु की चौड़ा है। इस प्रकार बढ़ता हुआ है। सर्वत्र की चौड़ाई मोटाई बुद्धिके द्वारा समीकरण राजु के घन के बराबर

इसके समीकरणका प्रकार इस तरह है—अधोलोकके नीचेका विस्तार सात राजु है, और दोनों ओरसे घटते घटते सात राजुकी ऊँचाईपर मध्य-लोकके पासमें वह एक राजु शेष रहता है। इस अधोलोकके बीचमें से दो भाग करके यदि दोनों भागोंको उलटकर बराबर बराबर रक्खा जाये तो उसका विस्तार नीचेकी ओर नी और ऊपरकी ओर नी चार चार राजु होता है, किन्तु ऊँचाई सर्वत्र सातराजु ही रहती है। जैसे—

कारण नहीं है' । चौदहवें गुणस्थानमें योगका भी अमान होजाता है, अतः वहाँ एक भी बन्ध नहीं होता है ॥

योगस्थानोंका प्रमाण श्रेणिके असंख्यातवें भाग बतलाया है । अतः श्रेणिका स्वरूप बतलाना आवश्यक है । किन्तु लोक और उसके घनफल का कथन किये बिना श्रेणिका स्वरूप नहीं बतलाया जासकता, अतः श्रेणिके साथ ही साथ घन और प्रतरका स्वरूप भी कहते हैं—

चउदसरज्जू लोउ बुद्धिकउ होइ सत्तरज्जुवणो ।

तदीहेगपएसा सेही पयरो य तव्वग्गो ॥ ९७ ॥

अर्थ—लोक चौदह राजु ऊँचा है, और बुद्धिके द्वारा उसका समीकरण करनेपर वह सातराजुके घनप्रमाण होता है । सातराजु लम्बी आकाशके प्रदेशोंकी पंक्तिको श्रेणि कहते हैं, और उसके वर्गको प्रतर कहते हैं ।

भावार्थ—इस गायामें प्रसङ्गवश लोक, श्रेणि और प्रतरका स्वरूप बतलाया है । गायामें 'चउदसरज्जू लोउ' लिखा है, जिसका आशय है कि लोक चौदह राजु है । किन्तु यह केवल उसकी उँचाईका ही प्रमाण है । लोकका आकार कटिपर दोनों हाथ रखकर और पैरोंको फैलाकर खड़े हुए मनुष्यके समान बतलाया है । जो इस प्रकार है—

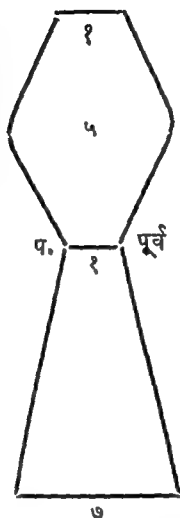
१ त्रिलोकसार में लिखा है—

‘उब्भियदलेक्कमुरवद्धयसंचयसण्णिहो हवे लोगो ।

अद्दुदओ मुरवसमो चोदसरज्जूदओ सव्वो ॥ ६ ॥’

अर्थात् खड़ा करके आधे मृदङ्ग के ऊपर रखे हुए पूरे मृदङ्ग के समान लोक का आकार जानना चाहिये । उसका मध्य भाग ध्वजाओं के समूह के सदृश अनेक प्रकार के द्रव्योंसे भरा हुआ है । अधोलोक आधे मृदङ्ग के आकार है और उर्ध्वलोक पूरे मृदङ्ग के आकार है । तथा सबलोक चौदह राजु ऊँचा है ।

के नीचेका भाग है। फिर दोनों ऊँचाई पर एक घटते १०॥ राजु है। फिर घटते १ पर एक राजु पश्चिम में घटता मोटाई है। इस ऊँचाईका यदि जाये तो वह सात है।

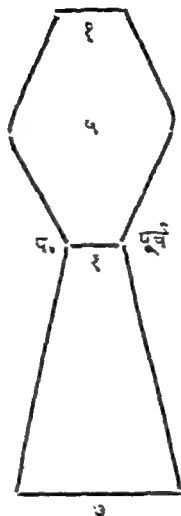


पूर्व-पश्चिम सात राजु ओरसे घटते घटते सात राजु चौड़ा है। पुनः की ऊँचाई पर पाँच राजु घटते चौदह राजु की चौड़ा है। इस प्रकार बढ़ता हुआ है। सर्वत्र की चौड़ाई मोटाई बुद्धिके द्वारा समीकरण राजु के घन के बराबर

इसके समीकरणका प्रकार इस तरह है—अधोलोकके नीचेका विस्तार राजु है, और दोनों ओरसे घटते घटते सात राजुकी ऊँचाईपर मध्य-के पासमें वह एक राजु शेष रहता है। इस अधोलोकके बीचमें से दो करके यदि दोनों भागोंको उलटकर बराबर बराबर रक्खा जाये तो विस्तार नीचेकी ओर भी और ऊपरकी ओर भी चार चार राजु है, किन्तु ऊँचाई सर्वत्र सातराजु ही रहती है। जैसे—



इसके नीचेका भाग चौड़ा है। फिर दोनों राजुकी ऊँचाई पर एक बढ़ते बढ़ते १०॥ राजु चौड़ा है। फिर घटते ऊँचाई पर एक राजु पूर्व-पश्चिम में घटता ७ राजु नोचई है। इस और ऊँचाईका यदि किया जाये तो वह तात होता है।



पूर्व-पश्चिम तात राजु ओरसे घटते घटते तात राजु चौड़ा है। पुनः की ऊँचाई पर पाँच राजु घटते चौदह राजु की चौड़ा है। इस प्रकार बढ़ता हुआ है। सर्वत्र की चौड़ाई नोचई बुद्धिके द्वारा समीकरण राजु के धन के बराबर

इसके समीकरणका प्रकार इस तरह है—अधोलोकके नीचेका बिलार सात राजु है, और दोनों ओरसे घटते घटते सात राजुकी ऊँचाईपर अधोलोकके नाममें वह एक राजु रोग रहता है। इस अधोलोकके बीचमें से दो भाग करके यदि दोनों भागोंकी उलटकर बराबर बराबर रक्ता जाये तो उलटा बिलार नीचेकी ओर में और ऊपरकी ओर में चार चार राजु होता है, किन्तु ऊँचाई सर्वत्र समान हो रहती है। जैसे—

श्रेणियों प्रारम्भ होती है—रक्त उपशमश्रेणि और दूसरी श्वाश्रेणि ।  
 (७) उपशमश्रेणिमें मोहर्नाय कर्मकी उत्तरप्रकृतियोंका उपशम दिया जाता है, इसीसे उसे उपशमश्रेणि कहते हैं । ग्रन्थकारने रक्त गायामें मोहर्नायकी प्रकृतियोंके उपशम करनेका क्रम बतलाया है । सबसे पहले अनन्तानुबन्धी कषायका उपशम होता है, जिसका वर्णन निम्न प्रकारसे है—  
 (८) चौथे, पाँचवें, छठे और सातवें गुणस्थानमेंसे किसी एक गुणस्थानवर्ती जीव अनन्तानुबन्धी कषायका उपशम करनेके लिये यथाप्रवृत्तकरण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण नामके तीन करण करता है । यथाप्रवृत्तकरणमें प्रति समय उत्तरोत्तर अनन्तगुणी विशुद्ध होता है और उसकी वजहसे शुभ प्रकृतियोंमें अनुभागकी वृद्धि तथा अशुभ प्रकृतियोंमें अनुभागकी हानि होती है । किन्तु स्थितिघात, रसघात, गुणश्रेणि अथवा गुणसंक्रम नहीं होता है, क्योंकि यहाँ उनके योग्य विशुद्ध परिणाम नहीं होते हैं । यथाप्रवृत्तकरणका अन्तर्मुहूर्त काल समाप्त करके दूसरा अपूर्वकरण होता है । इसमें स्थितिघात, रसघात, गुणश्रेणि, गुणसंक्रम और अपूर्व स्थितिग्रन्थ, ये पाँच कार्य होते हैं । अपूर्वकरणके प्रथम समयमें कर्माद्यो जो स्थिति होती है, स्थितिघातके द्वारा उसके अन्तिम समयमें वह संख्यातगुणी कर दी जाती है । रसघातके द्वारा अशुभ प्रकृतियोंका रस क्रमशः क्षीय कर दिया जाता है । गुणश्रेणिरचनानामें प्रकृतियोंकी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण स्थितिको छोड़कर, ऊपरकी स्थितिवाले दलिकोंमेंसे प्रति समय कुछ दलिक ले लेकर उदयावलीके ऊपरकी स्थितिवाले दलिकोंमें उनका निक्षेप कर दिया जाता है । अर्थात् पहले समयमें जो दलिक लिये जाते हैं, उनमेंसे सबसे कम दलिक प्रथम समयमें स्थापित किये जाते हैं, उससे असंख्यातगुणे दलिक दूसरे समयमें स्थापित किये जाते हैं, उससे भी असंख्यात गुणे दलिक तीसरे समयमें स्थापित किये जाते हैं । इस प्रकार अन्तर्मुहूर्त कालके

अन्तिम समय पर्यन्त असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे दलिकोंका निक्षेप किया जाता है। दूसरे आदि समयोंमें भी जो दलिक-ग्रहण किये जाते हैं, उनका निक्षेप भी इसी प्रकार किया जाता है। यहाँ इतना विशेष है कि गुणश्रेणिकी रचनाके लिये पहले समयमें जो दलिक ग्रहण किये जाते हैं, वे थोड़े होते हैं। और उसके पश्चात् प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे दलिकोंका ग्रहण किया जाता है। तथा दलिकोंका निक्षेप, अवशिष्ट समयोंमें ही किया जाता है, अन्तर्मुहूर्त कालसे ऊपरके समयोंमें नहीं किया जाता।

( गुणसंक्रमके द्वारा अपूर्वकरणके प्रथम समयमें अनन्तानुबन्धी आदि अशुभ प्रकृतियोंके थोड़े दलिकोंका अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण होता है )। उसके पश्चात् प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर असंख्यातगुणे दलिकोंका अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण होता है। तथा अपूर्वकरणके प्रथम समयसे ही स्थिति-बन्ध भी अपूर्व अर्थात् बहुत थोड़ा होता है ( अपूर्वकरणका काल समाप्त होनेपर तीसरा अनिवृत्तिकरण होता है। इसमें भी प्रथम समयसे ही पूर्वोक्त पाँच कार्य एक साथ होने लगते हैं। इसका काल भी अन्तर्मुहूर्त ही है। उसमेंसे संख्यात भाग बीत जानेपर जब एक भाग बाकी रहता है तो अनन्तानुबन्धी कषायके एक आवली प्रमाण नीचेके निषेकोंको छोड़कर बाकी निषेकोंका उसी तरह अन्तरकरण किया जाता है ) जैसे कि पहले मिथ्यात्वका बतलाया है। जिन अन्तर्मुहूर्त प्रमाण दलिकोंका अन्तरकरण किया जाता है, उन्हें वहाँसे उठा उठाकर बंधनेवाली अन्य प्रकृतियोंमें स्थापित कर दिया जाता है ( अन्तरकरणके प्रारम्भ होनेपर, दूसरे समयमें अनन्तानुबन्धी कषायके ऊपरकी स्थितिवाले दलिकोंका उपशम किया जाता है। पहले समयमें थोड़े दलिकोंका उपशम किया जाता है, दूसरे समयमें उससे असंख्यातगुणे दलिकोंका उपशम किया जाता है, तीसरे समयमें

उससे भी असंख्यातगुणे दलितोंका उपशम किया जाता है । अन्तर्मुहूर्त काल तक इसी तरह असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे दलितोंका प्रति समय उपशम किया जाता है । इतने समयमें सम्पूर्ण अनन्तानुबन्धी कषायका उपशम हो जाता है । जैसे धूलिको पानी डाल डालकर कूट देनेसे वह दब जाती है और फिर दवा नगैरदूधे उड़ नदी सकती, उसी तरह कर्मरज भी विशुद्धिरूपी जलके द्वारा सींच सींच कर अनिवृत्तिकरणरूपी दुरमुठके द्वारा कूट दिये जानेपर उदय, उदीरण, निधत्ति नगैरदू करणोंके अयोग्य हो जाती है । इसे ही अनन्तानुबन्धी कषायका उपशम कहते हैं।

(१) (अनन्तानुबन्धीकषायका उपशम करनेके बाद मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्त्वप्रकृतिका उपशम करता है । जिनमेंसे मिथ्यात्वका उपशम तो मिथ्यादृष्टि और वेदकसम्यग्दृष्टि करते हैं, किन्तु सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्त्वका उपशम वेदकसम्यग्दृष्टि ही करता है। मिथ्यादृष्टि जीव जब प्रथमोपशमसम्यक्त्वको उत्पन्न करता है, तब मिथ्यात्वका उपशम करता है । किन्तु उपशम श्रेणिमें प्रथमोपशमसम्यक्त्व उपयोगी नहीं होता, अपि तु द्वितीयोपशम सम्यक्त्व उपयोगी होता है, जिसमें दर्शनत्रिकका सम्पूर्ण-तया उपशम होता है । अतः यहाँ पर दर्शनत्रिकका उपशम वेदक-

१ कुछ आचार्य अनन्तानुबन्धी कषाय का उपशम नहीं मानते । उनके मतसे उसका विसंयोजन होता है । जैसा कि कर्मप्रकृति ( उपशमकरण ) में लिखा है—

‘वउगइया पज्जता तिन्निवि संयोयणा विजोयंति ।

करणेहिं तीहिं सहिया नंतरकरणं उवसमो वा ॥ ३१ ॥’

अर्थात्—‘चौथे, पांचवे तथा छठे गुणस्थानवर्ती यथायोग्य चारो-गतिके पर्याप्त जीव तीन करणोंके द्वारा अनन्तानुबन्धी कषायका विसंयोजन करते हैं । किन्तु यहां न तो अन्तरकरण होता है और न अनन्तानुबन्धी-का उपशम ही होता है ।’



महाष्टि ही करता है, और उसके उपशमका भी वही पूर्वोक्त क्रम है ।

अतः तीन करण वगैरह करता है ।

इस प्रकार दर्शनत्रिकका उपशम करके, चरित्रमोहनीयका उपशम करनेके लिये पुनः यथाप्रवृत्त वगैरह तीन करणोंको करता है । करणोंका रूप तो पूर्ववत् ही जानना चाहिये । यहाँ केवल इतना अन्तर है कि तब गुणस्थानमें यथाप्रवृत्त करण होता है, अपूर्वकरण अपूर्वकरण नामके तब गुणस्थानमें होता है, और अनिवृत्तिकरण अनिवृत्तिकरण नामके तब गुणस्थानमें होता है । यहाँ पर भी स्थितिघात वगैरह कार्य होते हैं, उनकी विशेषता है कि चौथेसे सातवें गुणस्थान तक जो अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण होते हैं, उनमें उचीं प्रकृतिका गुणतन्त्र होता है, जिसके

दर्शनमोहकी उपशमनाके सम्बन्धमें कर्मप्रकृतिमें लिखा है—

“अहवा दंसगनोहं पुत्रं उवसानइत्तु सानवे ।

पदनठिइमावलियं करेइ दोगहं अणुदियाणं ॥ ३३ ॥

अद्वापरिविच्छाळ पनत्त इयरे सहस्सतो किच्चा ।

करणानि विद्धि कुणए तइयवित्तेसे इने सुणसु ॥ ३४ ॥” उपशमना०

अर्थ—‘यदि वेदक सन्दग्धाष्टि उपशमधेनि चढ़ता है तो पहले मुनि अवस्थानमें नियमसे दर्शनमोहनीयत्रिकका उपशम करता है । इतना विशेष है कि अन्तरकरण करते हुए अनुदित निन्द्यात्व और सम्यग्निन्द्यात्व-की प्रथमस्थितिकी आवश्यकता प्रमाण करता है । तथा सन्दग्धत्वकी प्रथम स्थितिकी अन्तर्मुहूर्तप्रमाण करता है । उपशमन करके प्रनत्त तथा अप्रनत्त गुणस्थानमें हजारों बार जावागमन करके चारित्रमोहनीयकी उपशमनाके लिये यथाप्रवृत्त आदि तीन करण करता है । तीसरे अनिवृत्तिकरणमें कुछ विशेषता है, उसे सुनो ।’ इस विशेषताकी जाननेके लिये इससे आगेकी गाथाएँ देखनी चाहियें ।

सम्बन्धमें वे परिणाम होते हैं। किन्तु अपूर्णकरण गुणस्थानमें सम्पूर्ण अनुम प्रकृतियोंका गुणसंकुल होता है। अपूर्णकरणके कालमेंसे मर्यादित भाग चोत जानेपर निद्रा और प्रचलाकी वन्धव्युत्थिति होती है। उसके बाद और भी काल चोतनेपर मुरझिक, पञ्चेन्द्रियव्याति वगैरह तीस प्रकृतियोंका वन्धविच्छेद होता है। तथा अन्तिम समयमें दाह्य, रति, भय और शुगुप्ताका वन्धविच्छेद होता है। उसके बाद अनिवृत्तिकरण गुणस्थान होता है। उसमें भी पूर्ववत् स्थितिगत वगैरह कार्य होते हैं। अनिवृत्तिकरणके कालमेंसे संख्यात भाग चोत जानेपर चारित्र मोहनीयकी इच्छित प्रकृतियोंका अन्तरकरण करता है। जिन कर्मोंका उस समय वन्ध और उदय होता है, उसके अन्तरकरण सम्बन्धी दलिकोंको प्रथमस्थिति और द्वितीय स्थितिमें क्षेपण करता है। जैसे पुरुषवेदके उदयसे श्रेणि चढ़ने-वाला पुरुषवेदका। जिन कर्मोंका उस समय केवल उदय ही होता है, वन्ध नहीं होता, उनके अन्तरकरणसम्बन्धी दलिकोंको प्रथम स्थितिमें ही क्षेपण करता है, द्वितीय स्थितिमें नहीं। जैसे स्त्रीवेदके उदयसे श्रेणि चढ़ने-वाला स्त्रीवेदका। जिन कर्मोंका उदय नहीं होता, उस समय केवल वन्ध ही होता है, उनके अन्तरकरणसम्बन्धी दलिकोंका द्वितीयस्थितिमें ही क्षेपण करता है, प्रथम स्थितिमें नहीं। जैसे संज्वलन क्रोधके उदयसे श्रेणि चढ़नेवाला शेष संज्वलन कषायोंका। किन्तु जिन कर्मोंका न तो वन्ध ही होता है और न उदय ही होता है, उनके अन्तरकरणसम्बन्धी दलिकोंका अन्य प्रकृतियोंमें क्षेपण करता है। जैसे द्वितीय और तृतीय कषायका।

(॥) अन्तरकरण करके एक अन्तर्मुहूर्तमें नपुंसकवेदका उपशम करता है।

१ आवश्यक० नि० गा० ११६ की टीका के, तथा विशेषा० भा० गा० १२८८ के अनुसार यह क्रम पुरुषवेद के उदय से श्रेणि चढ़ने वाले जीवकी अपेक्षासे बतलाया गया है। यदि स्त्रीवेदके उदयसे कोई जीव चढ़ता है तो वह पहले नपुंसकवेदका उपशम करता है। फिर क्रम

से पुरुषवेद, हात्पादिषट्क और त्रीवेदका उपशम करता है । तथा यदि नपुंसकवेदके उदय से कोई जीव श्रेणि चढ़ता है तो वह पहले त्रीवेदका उपशम करता है उसके बाद क्रमशः पुरुषवेद हात्पादिषट्क और नपुंसक-वेद का उपशम करता है । सारांश यह है कि जिस वेद के उदय से श्रेणि पर चढ़ता है, उस वेद का उपशम सबसे पीछे करता है । जैसा कि विशेषा० भा० में लिखा है—

“ततो य दंतजतिगं तजोऽगुह्यं जहन्नपरवेयं ।

ततो वीर्यं हृष्टं तजो य वेयं सयमुदितं ॥१२८८॥”

अर्थात्—अनन्तादुदन्धो की उपशमना के पश्चात् दर्शनत्रिक का उपशम करता है । उसके पश्चात् अनुदोर्ग दो वेदों में से जो वेद हीन होता है, उसका उपशम करता है । उसके पश्चात् दूसरे वेदका उपशम करता है । उसके पश्चात् हात्पादिषट्कका उपशम करता है । उसके पश्चात् जिस वेदका उदय होता है उसका उपशम करता है ।

कर्मप्रकृतिमें इस क्रमको इस प्रकार बतलाया है—

‘उदयं वज्जिय इत्थी इत्थि सनयइ अवेदगा सत्त ।

तह वरिसवरो वरिसवरिस्थि सनगं कनारदे ॥ ६५ ॥’ उपशमना०

अर्थात्—यदि त्री उपशमश्रेणि पर चढ़ता है तो पहले नपुंसकवेद-का उपशम करती है उसके बाद चरमसनयनात् उदयत्पितिको छोड़कर त्री वेदके शेष सभी दलिकोंका उपशम करती है । उसके बाद अवैदक होने पर पुरुषवेद आदि सात प्रकृतियोंका उपशम करती है । तथा यदि नपुंसक उपशमश्रेणि पर चढ़ता है तो एक उदयत्पितिको छोड़कर शेष नपुंसक वेदका तथा त्रीवेदका एक साथ उपशम करता है । उसके बाद अवैदक होने पर पुरुष वेद आदि सात प्रकृतियोंका उपशम करता है ।

लघ्वित्थारने भी कर्मप्रकृतिके अनुसार ही विधान है । देखो-भा०

उसके बाद एक अन्तर्मुहूर्तमें त्रीवेदका उपशम करता है<sup>(१२)</sup>। उसके बाद एक अन्तर्मुहूर्तमें हास्यादिपट्कका उपशम करता है<sup>(१३)</sup> हास्यादिपट्कका उपशम होते ही पुरुषवेदके वन्ध, उदय और उदीरणाका विच्छेद हो जाता है । हास्यादिपट्ककी उपशमनाके अनन्तर समय कम दो आवलिका मात्रमें सकल पुरुषवेदका उपशम करता है । जिस समयमें हास्यादिपट्क उपशान्त हो जाते हैं और पुरुषवेदकी प्रथमस्थिति क्षीण हो जाती है, उसके अनन्तर समयमें अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण और संज्वलन क्रोधका एक साथ उपशम करना प्रारम्भ करता है । जब संज्वलन क्रोधकी प्रथम स्थितिमें एक आवलिका काल शेष रह जाता है तो संज्वलन क्रोधके वन्ध उदय और उदीरणाका विच्छेद हो जाता है और अप्रत्याख्यानावरण तथा प्रत्याख्यानावरण क्रोधका उपशम हो जाता है । उस समय संज्वलन क्रोधकी प्रथमस्थितिगत एक आवलिकाको और ऊपरकी स्थितिगत एक समय कम दो आवलिकामें वद्ध दलिकोंको छोड़कर शेष दलिक उपशान्त हो जाते हैं । उसके बाद समय कम दो आवलिका कालमें संज्वलन क्रोधका उपशम हो जाता है । जिस समयमें संज्वलन क्रोधके वन्ध, उदय और उदीरणाका विच्छेद होता है उसके अनन्तर समयसे लेकर संज्वलन मानकी द्वितीय स्थितिसे दलिकोंको ले लेकर प्रथम स्थिति करता है । प्रथम स्थिति करनेके प्रथमसे लेकर अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण और संज्वलन मानका एक साथ उपशम करना प्रारम्भ करता है । संज्वलन मानकी प्रथम स्थितिमें समय कम तीन आवलिका शेष रहनेपर अप्रत्याख्यानावरण और प्रत्याख्यानावरण मानके दलिकोंका संज्वलन मानमें प्रवेश नहीं किया जाता किन्तु संज्वलन माया वर्गैरहमें किया जाता है । ए० आवलिका शेष रहनेपर संज्वलन मानके वन्ध, उदय और उदीरणाका विच्छेद हो जाता है और अप्रत्याख्यानावरण तथा प्रत्याख्यानावरण मानका उपशम हो जाता है । उस समयमें संज्वलन मानकी प्रथम स्थितिगत ए०

आवलिका और एक समय कम दो आवलिकामें बांधे गये ऊपरकी स्थितिगत कर्मदलिकोंको छोड़कर शेष दलिकोंका उपशम हो जाता है । उसके बाद समय कम दो आवलिकामें संज्वलन मानका उपशम करता है । जिस समयमें संज्वलन मानके बन्ध, उदय और उदीरणाका विच्छेद होता है, उसके अनन्तर समयसे लेकर संज्वलन मायाकी द्वितीय स्थितिसे दलिकोंको लेकर पूर्वोक्तप्रकारसे प्रथम स्थिति करता है और उसी समयसे लेकर तीनों मायाका एक साथ उपशम करना प्रारम्भ करता है । संज्वलन मायाकी प्रथम स्थितिमें समय कम तीन आवलिका शेष रहनेपर अप्रत्याख्यानवरण और प्रत्याख्यानवरण मायाके दलिकोंका संज्वलन मायामें प्रक्षेप नहीं करता, किन्तु संज्वलन लोभमें प्रक्षेप करता है । एक आवलिका शेष रहनेपर संज्वलन मायाके बन्ध, उदय और उदीरणाका विच्छेद हो जाता है और अप्रत्याख्यानवरण तथा प्रत्याख्यानवरण मायाका उपशम हो जाता है । उस समयमें संज्वलन मायाकी प्रथम स्थितिगत एक आवलिका और समय कम दो आवलिकामें बांधे गये ऊपरकी स्थितिगत दलिकोंको छोड़कर शेषका उपशम हो जाता है । उसके बाद समय कम दो आवलिकामें संज्वलन मायाका उपशम करता है । जब संज्वलन मायाके बन्ध, उदय और उदीरणाका विच्छेद होता है, उसके अनन्तर समयसे लेकर संज्वलन मानकी द्वितीय स्थितिसे दलिकोंको लेकर पूर्वोक्त प्रकारसे प्रथम स्थिति करता है । लोभका जितना वेदन काल होता है, उसके तीन भाग करके उनमेंसे दो भाग प्रमाण प्रथम स्थितिका काल रहता है । प्रथम विभागमें पूर्व सर्दकोंसे दलिकोंको लेकर अपूर्व सर्दक करता है । अर्थात् पहलेके सर्दकोंमेंसे दलिकोंको ले लेकर उन्हें अत्यन्त रच-हीन कर देता है । द्वितीय विभागमें पूर्व सर्दकों और अपूर्व सर्दकोंसे दलिकोंको लेकर अनन्त कृष्टि करता है, अर्थात् उनमें अनन्तगुणा हीन-रच करके उन्हें अन्तर्गलते स्थापित कर देता है । कृष्टिकरणके कालके

अन्त समयमें अप्रत्याख्यानावरण और प्रत्याख्यानावरण लोभका उपशम करता है । उसी समयमें संज्वलन लोभके बन्धका विच्छेद होता है और बादर संज्वलन लोभके उदय तथा उदीरणाका विच्छेद होता है । इसके साथ ही नौवें गुणस्थानका अन्त हो जाता है । उसके बाद दसवाँ सूक्ष्म-साम्पराय गुणस्थान होता है । सूक्ष्मसाम्परायका काल अन्तर्मुहूर्त है । उसमें आनेपर ऊपरकी स्थितिसे कुछ कृष्टियोंको लेकर सूक्ष्मसाम्परायके कालके बराबर प्रथम स्थितिको करता है, और एक समय कम दो आय-लिकामें बंधे हुए शेष दलिकोंका उपशम करता है । सूक्ष्म साम्परायके अन्तिम समयमें संज्वलन लोभका उपशम हो जाता है । उसी समयमें शानावरणकी पाँच, दर्शनावरणकी चार, अन्तरायकी पाँच, यशःकीर्ति और उच्च गोत्र, इन प्रकृतियोंके बन्धका विच्छेद होता है । अनन्तर समयमें ग्या-रहवां गुणस्थान उपशान्त कपाय हो जाता है । इस गुणस्थानमें मोहनीय भी २८ प्रकृतियोंका उपशम रहता है ।

**शब्दा—**सप्तमै गुणस्थानवर्ती जाव ही उपशमश्रेणिका प्रारम्भ करता

१ लब्धिवरार भा० २०५-२९१ में उपशम का विधान विस्तार से किया है, जो प्रायः उक्त वर्णन से मिलता जुलता है । किन्तु उसमें अनन्तानुबन्धी के उपशम का विधान नहीं किया है । इससे स्पष्ट है कि प्रत्यक्ष नियोजन के ही पक्षपाती है । जैसा कि उसमें लिखा भी है—

‘उत्पन्नपरियादिमुदा वेदमसम्भो अणं नियोजिता ॥ २०५ ॥’

अर्थात् ‘उपशम-नाशिके अभिसुप्त वेदक सम्प्रत्यष्टि अनन्तानुबन्धी के नियोजन कर्म’ इत्यादि ।

२ इस शब्द-यत्नात्कर्म लिये विशेषावश्यक भा० भा० १२५५-१२७३ देखना चाहिये ।

३ इस पदव्यवस्था में अनन्तर भी है । यथा—

‘अथै अथैति अथैत्यवेदमसम्भो अणं नियोजिता ॥’

है, और अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण, मिथ्यात्व और सम्यक्मिथ्यात्वका उपशम करनेपर सातवाँ गुणस्थान होता है, क्योंकि उनका उदय होते हुए सम्यक्त्व वगैरहकी प्राप्ति ही नहीं हो सकती । ऐसी दशामें उपशम श्रेणिमें पुनः उनका उपशम बतलानेकी क्या आवश्यकता है ?

उत्तर—वेदक सम्यक्त्व, देशचारित्र और सकलचारित्रकी प्राप्ति उक्त प्रकृतियोंके क्षयोपशमसे होती है और वेदकसम्यक्त्व पूर्वक ही उपशम-श्रेणिमें उपशम सम्यक्त्व होता है । अतः उपशम श्रेणिका प्रारम्भ करनेसे पहले उक्त प्रकृतियोंका क्षयोपशम रहता है, न कि उपशम ।

शङ्का—उदयमें आये हुए कर्म दलिकोंका क्षय, और सत्तामें विद्यमान कर्मदलिकोंका उपशम होनेपर क्षयोपशम होता है । अतः उपशम और क्षयोपशममें अन्तर ही क्या है ?

अन्नयरो पडिवज्जइ दंसणसमणम्मि उ नियट्ठी ॥१२९१॥”विशे०भा०

अर्थात्—‘अन्य आचार्योंका कहना है कि अविरत, देशविरत, प्रमत्तविरत और अप्रमत्तविरत में से कोई एक उपशमश्रेणि चढता है ।’

इस मत भेदका कारण सम्भवतः यह मालूम पड़ता है कि, जिन्होंने दर्शनमोहनीय के उपशम से, या यूँ कहना चाहिये कि द्वितीय उपशम-सम्यक्त्व के प्रारम्भ से ही उपशमश्रेणि का प्रारम्भ माना है वे चौथे आदि गुणस्थानवर्ती जीवोंको उपशमश्रेणिका प्रारम्भक मानते हैं, क्योंकि उपशमसम्यक्त्व चौथे आदि चार गुणस्थानों में ही प्राप्त किया जाता है । किन्तु जो चारित्रमोहनीय के उपशम से या यूँ कहना चाहिये कि उपशम-चारित्रकी प्राप्तिके लिये किये गये प्रयत्नसे उपशमश्रेणिका प्रारम्भ मानते हैं, वे सप्तम गुणस्थानवर्ती जीवोंको ही उपशमश्रेणि का प्रारम्भक मानते हैं, क्योंकि सातवें गुणस्थानमें ही यथाप्रवृत्तकरण होता है । दिगम्बर सम्प्रदाय इस दूसरे मतको ही मानता है ।

उत्तर—क्षयोपशममें घातक कर्मोंका प्रदेशोदय रहता है किन्तु उपशम उनका किसी भी तरहका उदय नहीं होता ।

शङ्का—यदि क्षयोपशमके होनेपर भी अनन्तानुबन्धी कषाय वगैरहका प्रदेशोदय होता है, तो सम्यक्त्व वगैरहका घात क्यों नहीं होता ?

उत्तर—उदय दो तरहका होता है—एक फलोदय और दूसरा प्रदेशोदय । फलोदय होनेसे गुणका घात होता है, किन्तु प्रदेशोदय अत्यन्त मन्द होता है अतः उससे गुणका घात नहीं होता अतः क्षयोपशम और उपशममें अन्तर होनेके कारण उपशम श्रेणिमें अनन्तानुबन्धी वगैरहका उपशम किया जाता है । सारांश यह है कि उपशम श्रेणिमें मोहनीयकर्मकी समस्त प्रकृतियोंका पूरी तरहसे उपशम किया जाता है । उपशम कर देनेपर उस कर्मका अस्तित्व तो बना ही रहता है, जैसे गदले पानीसे भरे हुए घड़ेमें फिटकरी वगैरह डाल देनेसे, पानीकी गाद उसके तलमें बैठ जाती है । पानी निर्मल हो जाता है, किन्तु उसके नीचे गन्दगी ज्योंकी त्यों मौजूद रहती है । उसी तरह उपशम श्रेणिमें जीवके भावोंको कलुषित करनेवाला प्रधान मोहनीय कर्म शान्त कर दिया जाता है । अपूर्वकरण वगैरह परिणाम ज्यों ज्यों ऊँचे उठते जाते हैं, त्यों त्यों मोहनीयरूपी धूलिके कणस्वरूप उसकी उत्तर प्रकृतियाँ एकके बाद एक शान्त होती चली जाती हैं । इसप्रकार उपशम की गई प्रकृतियोंमें न तो स्थिति और अनुभागको कम किया जासकता है, और न उन्हें बढ़ाया जासकता है । न उनका उदय या उदीरणा हो

१ “तथा चोक्तमागमे—‘एवं खलु गोयमा । मए दुविहे कम्मे पभत्ते, एवं जहा—पएसकम्मेय अणुभावकम्मे य । तस्य णं जं तं पएसकम्मे तं नियमा वेएइ । तस्य णं जं तं अणुभावकम्मे तं अस्ये गइयं वेदेइ, अस्ये गइयं नो वेएइ’ । भग० १” विंशपा० भा० कोट्या० टी० पृ० ३८२ ।





तरह सब किया कराया चौपट हो जाता है । किन्तु यदि छठे गुणस्थानमें आकर सम्हल जाता है तो पुनः उपशम श्रेणि चढ़ सकता है, क्योंकि एक

कोट्याचार्य ने इसकी टीका में लिखा है—“ ‘पञ्जवसाणे’ तस्याः प्रतिपत्तन् स वा भवेद् अप्रमत्तसंयतो वा स्यात्, प्रमत्तो वा, अविरत-सम्यग्दृष्टिर्वा, वा शब्दात् सम्यक्त्वमपि जह्यात्’ ।

अर्थात्—‘श्रेणी से गिरकर अप्रमत्तसंगत, प्रमत्तसंयत, ( देशविरत ) या अविरतसम्यग्दृष्टि होता है । ‘वा’ शब्द से सम्यक्त्व को भी छोड़ देता है ।

वृहद्बृत्तिमें लिखा है—‘श्रेणेः समाप्तौ च निवृत्तोऽप्रमत्तगुणस्थाने प्रमत्तगुणस्थाने वाऽवतिष्ठते । कालगतस्तु देवेष्वविरतो वा भवति । कर्मग्रन्थिकाभिप्रायेण तु प्रतिपत्तितोऽसौ मिथ्यादृष्टिगुणस्थानकमपि यावद् गच्छति ।’

अर्थात्—‘श्रेणि की समाप्ति पर वहां से लौटते हुए जीव सातवें या छठे गुणस्थानमें ठहरता है । किन्तु यदि मर जाता है तो मरकर अविरतसम्यग्दृष्टि देव होता है । कर्मशास्त्रियों के मतसे तो श्रेणिसे गिरकर जीव पहले गुणस्थान तक भी जाता है ।’ इससे पता चलता है कि सम्यक्त्व का वमन करने में सिद्धान्तशास्त्रियों और कर्मशास्त्रियों में मतभेद है । दिगम्बर सम्प्रदाय के आचार्यों में भी इस विषय में मतभेद है । यह बात लब्धिसार की निम्न गाथाओं से स्पष्ट है । उपशमसम्यक्त्वका काल बतलाते हुए लिखा है—

“चउणोदस्काळादो पुब्बादो पुब्बगोत्ति संसगुणं ।

कालं अद्यापवत्तं पालदि सो उवसमं सम्मं ॥ ३४७ ॥

तस्सम्मत्तद्वाण् असंजमं देससंजमं वापि ।

गच्छेज्जावळिउक्के सेसे सामगुणं वापि ॥ ३४८ ॥

अदि मरदि सामणो सो गिरियनिरत्थं णरेण गच्छेदि ।

गियमा देव गच्छदि अइयसइसुणिद्वयणं ॥ ३४९ ॥

भवमें दो बार उपशम श्रेणि चढ़नेका विधान पाया जाता है । किन्तु दो बार उपशम श्रेणि चढ़नेपर वह जीव उसी भवमें क्षयकश्रेणि नहीं चढ़ सकता । जो एक बार उपशम श्रेणि चढ़ता है वह दूसरी बार क्षयक श्रेणि

गरतिरियक्त्वणराउगसत्तो सक्को ण मोहमुवसमिदुं ।

तन्हा तिसुवि गदीसु ण तत्स उप्पज्जणं होदि ॥ ३५० ॥”

अर्थात्—चढ़ते समय अपूर्वकरणके प्रथम समय से लेकर उतरते समय अपूर्वकरणके अन्तिम समय पर्यन्त, जितना काल लगता है, उससे संख्यात-गुणा काल द्वितीय उपशम सम्यक्त्वका होता है । इसमें अधःप्रवृत्तका काल भी समझ लेना चाहिये । यह काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्त प्रमाण ही है । इस कालमें प्रत्याख्यानावरण कपायका उदय होने पर जीव देशसंयम को प्राप्त करता है अथवा अप्रत्याख्यानावरणकपायका उदय होनेपर असंयम को प्राप्त होता है । तथा, छह आवली काल बाकी रह जानेपर अनन्तानुबन्धी कपायका उदय होने से सासादनगुणस्थानको भी प्राप्त होता है । यदि सासादनदशमें वह मरण करता है, तो नियमसे देव ही होता है ऐसा यतिवृषभाचार्य का मत है, क्योंकि नरकायु, तिर्यङ्गायु और मनुष्यायु ( परभव की अपेक्षासे ) की सत्तावाला मनुष्य चारित्र मोहनीयका उपशम नहीं कर सकता ।’ इस प्रकार यतिवृषभाचार्य के मतसे सासादनगुणस्थानकी प्राप्ति बतलाकर ग्रन्थकार दूसरा मत बतलाते हुए लिखते हैं—

“उवसमसेदीदो पुण ओदिण्णो सासणं ण पाउणदि ।

भूदवलिणाहणिम्मलसुवत्स फुडोवदेसेण ॥ ३५१ ॥”

अर्थात्—‘भूतबलि स्वामी के निर्मल सूत्र ( महाकर्म प्रकृति ) के स्पष्ट, उपदेश के अनुसार जीव उपशमश्रेणि से उतरकर सासादनगुणस्थान को प्राप्त नहीं होता ।’

१ ‘एकभवे दुक्खुत्तो चरित्तमोहं उवसमेज्जा ।’ कर्मप्रकृति गा. ६४, पञ्चसं० गा० ९३ ( उपशम० )



तिरि-नरय-धावरदुगं साहारा-यव-अड-नपु-स्थीए ॥ १० ॥  
छग-पुं-संजलणा-दोनिइ-विग्घ-वरणक्खए नाणी ।

अर्थ—अनन्तानुबन्धो कषाय, निष्पात्व, मित्र, तन्मयत्व, मनुष्यायुके  
त्विष्य वाक्कीकी तीन आयु. एकेन्द्रियजाति, विकलत्रय ( दो इन्द्रिय,  
त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रियजाति ), त्तानार्द्धि आदि तीन, उद्योत, तिर्यञ्ज-  
गति और तिर्यगानुपूर्वी, नरकगति और नरकानुपूर्वी, स्थावर और  
चक्षुः, साधारण, आतप, अप्रत्याख्यानावरण और प्रत्याख्यानावरण कषाय,  
नपुंसकवेद, स्त्रीवेद, छह नोकषाय, पुरुषवेद, संज्वलनकषाय, दो निद्रा  
(निद्रा और प्रचला), पाँच अन्तराय, पाँच ज्ञानावरण और चार दर्शना-  
वरण, इन ६३ प्रकृतियोंका क्षय करनेपर जीव केवलज्ञानी होता है ।

भावार्थ—नहले लिख आये हैं कि क्षयकश्रेणिमें मोहनीयकर्मकी  
प्रकृतियोंका मूलसे नाश किया जाता है । इससे उसे क्षयकश्रेणि कहते हैं ।  
अर्थात् उपर्युक्तश्रेणिमें तो प्रकृतियोंके उदयको शान्त कर दिया जाता है,  
प्रकृतियोंकी सत्ता तो बनी रहती है किन्तु वे अन्तर्हूतके लिये अपना फल  
वगैरह नहीं दे सकती । किन्तु क्षयकश्रेणिमें उनको सत्ता ही नष्ट कर दी  
जाती है । अतः उनके पुनः उदय होनेका भय नहीं रहता, और इसी  
कारणसे क्षयकश्रेणिमें पतन नहीं होता । उक्त गायामें उन प्रकृतियोंके नाम  
बतलाये हैं, जिनका क्षयकश्रेणिमें क्षय किया जाता है । क्षयका क्रम  
निम्न प्रकार है—

“अण निच्छन्नीत-स्तम्मं, अट्ठ नपुत्तिस्थिवेय-उल्लं च ।

पुनवेयं च खवेइ कोहाइए य संजलणे ॥ १२१ ॥

गइ अपुपुट्ठि दो दो जातीनानं च जाव चउरिंदी ।

आपावं उज्जोयं, धावरनानं च सुहुनं च ॥ १२२ ॥

साहारनप्पजत्तं निइ-निइं च पचलपलं च ।

धीजं खवेइं ताहे अवत्तेतं जं च अट्ठहं ॥ १२३ ॥”



में यदि कोई जीव मरता है तो वह चारों गतियोंमेंसे किसी भी गतिमें उत्पन्न हो सकता है । यदि क्षपकश्रेणिका प्रारम्भ ब्रह्मायु जीव करता है, तो अनन्तानुबन्धीके क्षयके पश्चात् उसका मरण होना संभव है । उस अवस्था-में मिथ्यात्वका उदय होनेपर वह जीव पुनः अनन्तानुबन्धीका बन्ध करता है, क्योंकि मिथ्यात्वके उदयमें अनन्तानुबन्धी नियमसे बंधती है । किन्तु

सम्यक्त्व प्रकृतिरूप संक्रमण करता है, तब तकके अन्तर्मुहूर्त कालको दर्शनमोहके क्षपणका प्रारम्भक काल कहा जाता है । और उस प्रारम्भ कालके अनन्तर समयसे लेकर क्षायिक सम्यक्त्वकी प्राप्तिके पहले समय तक-का काल निष्ठापक कहा जाता है । सो निष्ठापक तो जहाँ प्रारम्भ किया था, वहाँ ही, अथवा सौधर्मादि स्वर्गोंमें, अथवा भोग भूमिमें, अथवा धर्मा नामके प्रथम नरकमें होता है । क्योंकि ब्रह्मायु कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि मरण करके चारों गतियोंमें उत्पन्न हो सकता है ।

सम्भवतः ऊपर जिसे 'कृतकरण' कहा है उसे ही दिगम्बर सम्प्रदायमें 'कृतकृत्य' कहते हैं । जो इस बात को बतलाता है कि उस जीवने अपना कार्य कर लिया, अतः वह कृतकृत्य हो गया । क्योंकि क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव अधिकसे अधिक चौथे भवमें नियमसे मोक्ष चला जाता है । कृतकृत्य वेदकका काल अन्तर्मुहूर्त है । उस अन्तर्मुहूर्तमें यदि मरण हो तो—"देवेसु देवनपुत्रे सुरणरतिरिये चउगईसुंणि ।

कदकरणिज्जुप्पत्ती कमसो अंतोमुहुत्तेण ॥५६२॥" कर्मकाण्ड ।

उसके प्रथम भागमें मरनेपर देवगतिमें, दूसरे भागमें मरनेपर देव और मनुष्यगतिमें, तीसरे भागमें मरनेपर देव, मनुष्य और तिर्य्यगतिमें, और चौथे भागमें मरनेपर चारों गतिमें कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि उत्पन्न होता है ।

१ "बद्धाउ पडिवन्नो पडमकसायक्खए जइ मरेज्जा ।

तो निच्छत्तोदयओ विणिज्ज भुज्जो न खीणम्मि ॥१३२३॥विशे० भा०

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•



है। उनके क्षयके पश्चात् उन आठ कषायोंका भी अन्तर्गृहण ही क्षय कर देता है। उसके पश्चात् नौ नोकषाय और चार संज्वलन कषायोंमें अन्तरकरण करता है। फिर क्रमशः नपुंसकवेद, त्रिवेद और हास्यादि छह नोकषायोंका क्षय करता है। उसके बाद पुरुषवेदके तीन खण्ड करके दो खण्डोंका एक साथ क्षय करता है और तीसरे खण्डको संज्वलन क्रोधमें मिला देता है। यह क्रम पुरुषवेदके उदयसे श्रेणि चढ़नेवालेके लिये है। यदि स्त्री श्रेणि-

१ किसी किसी का मत है कि पहले सोलह प्रकृतियों के ही क्षय का प्रारम्भ करता है, उनके मध्यमें आठ कषायका क्षय करता है, पश्चात् सोलह प्रकृतियों का क्षय करता है। देखो, पंच० कर्म० प्र० टी० पृ० १३५ और कर्मप्रकृ० सत्ताधि० गा० ५५ की यशो० टी०। कर्मकाण्डमें इस सन्बन्ध में मतान्तर का उल्लेख इस प्रकार किया है—

“जस्थि अणं उवसतगो खवगापुर्वं खवित्तु भट्ठा य ।

पच्छा सोलादीगं खवणं इदि केइ गिदिट्ठं ॥ ३९१ ॥”

अर्थात्—‘उपशम श्रेणिमें अनन्तानुबन्धिका सत्व नहीं होता। और क्षपक भग्नवृत्तिकरण पहले आठ कषायों का क्षपण करके पश्चात् सोलह वगैरह प्रकृतियोंका क्षपण करता है, ऐसा कोई कहते हैं।’

२ पञ्चसंग्रह में लिखा है—

“इत्थीउदप्प नपुंसं इत्थीवेयं च सत्तगं च कमा ।

अपुनोदयंनि जुगवं नपुंसइत्थी पुगो सत्त ॥ ३४६ ॥”

अर्थ—‘त्रिवेदके उदयसे श्रेणि चढ़नेपर पहले नपुंसकवेदका क्षय होता है, फिर त्रि वेदका क्षय होता है, फिर पुरुष वेद और हास्यादिषट्क क्षय होता है। नपुंसकवेदके उदयसे श्रेणि चढ़नेपर नपुंसकवेद और त्रिवेदका एक साथ क्षय होता है, उसके बाद पुरुषवेद और हास्यादिषट्कका क्षय होता है।

कर्मकाण्ड गा० ३८८ से भी इसी क्रम की बतलाया है।



उसके अनन्तर समयमें वह सयोगकेवली हो जाता है<sup>३</sup> ।

१ विशेष भा० में इस क्रमको चित्रण करते हुए लिखा है—

“दंसणमोहखवणे नियट्ठि अणियट्ठि वायरो परओ ।

जाव उ सेसो संजलणलोभमसंखेज्जभागोत्ति ॥ १३३८ ॥

तदसंखिज्जइभागं समए समए खवेइ एकेकं ।

तत्ताइ सुहुमसरागो लोभाणू जावमेक्को वि ॥ १३३९ ॥

खोणे खवगनिगंठो वीसमए मोहसागरं तरिउं ।

अंतोमुहुत्तमुदहिं तरिउं थाहे जहा पुरिसो ॥ १३४० ॥

छउमत्थकालदुचरिमसमए निहं खवेइ पयलं च ।

चरिमे केवललामो खीणावरणांतरायत्त ॥ १३४१ ॥

२ आवश्यकनिर्युक्तिकी मलयगिरिकृत टीकामें बारहवें गुणस्थानमें क्षय की जानेवाली प्रकृतियोंके सन्बन्धमें एक मतान्तरका उल्लेख किया है । लिखा है—

“अन्ये त्वेवमनिदधति-द्विचरमे समये क्षीणमोहो निद्रां प्रचलां च क्षपयति, नान्नश्च इमाः प्रकृतीः, तद्यथा-देवगतिदेवानुपून्थीं, वैक्रियद्विकं, प्रथमवर्जानि पञ्च संहननानि, उदितवर्जानि पञ्च संस्थानानि, आहारकनान, तीर्थकरनान च यद्यस्यातीर्थकरः प्रतिपत्ता इति । अत्रार्थे च तन्मतेन तिस्रोऽन्यकर्तृका इमा गाथाः—“वीसनिज्ज निपंदो दोहि उ समण्हि केवले सेरो । पढेनं निहं पयलं नानस्त इमाउ पप-डीतो ॥ १ ॥ देवगइआणुपुन्वीवेउवियसल्लपणपडमवज्जाइ । अल-चरं संठाणं तिथयराहारनानं च ॥ २ ॥ चरमे नाणावरणं पंचविहं दंसने पउविकप्पं । पंचविहमन्तरायं खवइत्ता केवली होइ ॥ ३ ॥” एतच्च मत-मत्तनीचोनम्, चूर्णिकृतो भाष्यकृतः सर्वेषां च कर्मग्रन्थकाराणां मतमत्त-त्वात्, केवलं वृत्तिकृता केनाप्यभिप्रायेण लिखितमिति । सूत्रेऽप्येता गाथा प्रपादपतिताः, निर्युक्तिस्तारकृतास्तु एता न भवन्ति, चूर्णी भाष्ये



द्वारा वादर काययोगको रोकते हैं, उसके पश्चात् सूक्ष्म मनोयोगको रोकते हैं, उसके पश्चात् सूक्ष्म वचनयोगको रोकते हैं। उसके पश्चात् सूक्ष्म काययोगको रोकनेके लिए सूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिध्यानको ध्याते हैं। उस ध्यानमें स्थितिघात वगैरहके द्वारा चयोगी अवस्थाके अन्तिम समय पर्यन्त आयु-कर्मके सिवा शेष कर्मोंका अववर्तन करते हैं। ऐसा करने से अन्तिम समयमें सब कर्मोंकी स्थिति अयोगी अवस्थाके कालके बराबर हो जाती है। इतना विदोष है कि अयोगी अवस्थामें जिन कर्मोंका उदय नहीं होता, उनकी स्थिति एक समय कम होती है। चयोगी अवस्थाके अन्तिम समयमें कोई एक वेदनीय, औदारिक, तैजस, कर्मग, छह संस्थान, प्रथम संहनन, औदारिक अङ्गोनाङ्ग, वगैरि चार, अगुल्लयु, उन्घात, पराघात, उद्धात, शुभ और अशुभ विहायोगति, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुस्वर, दुःस्वर और निनांग, इन तीस प्रकृतियोंके उदय और उदीरणाका विच्छेद होजाता है। उसके अनन्तर समयमें वह अवोणकेवली होजाते हैं। उस अवस्थामें वह व्युत्पन्नक्रियाप्रतिपाति ध्यानको करते हैं। यहाँ स्थितिघात वगैरह नहीं होता, अतः जिन कर्मोंका उदय होता है उनको तो स्थिति-का क्षय होनेसे अनुभव करके नष्ट करदेते हैं। किन्तु जिन प्रकृतियोंका उदय नहीं होता, उनका स्तिबुक सङ्गमके द्वारा वेद्यमान प्रकृतियोंमें संक्रमण करके अयोगी अवस्थाके उपान्त समय तक वेदन करते हैं। उपान्त समयमें ७२ का और अन्त समयमें १३ प्रकृतियोंका क्षय करके

१ इस समयमें नतान्तर है, जिसका उद्देश्य छठे कर्म-ग्रन्थ तथा उनकी टीकामें इस प्रकार किया है-

“तत्राणुपुनितदिवा तेस्त भवतिद्विस्त चरितमिनि ।

संतं सगमुद्योतं जहृद्यं वारस्त इवन्ति ॥ ६८ ॥

मणुवगस्तहगवाओ भवतिस्त्रिपिदानजीववागति ।

वेद्यजिपदपरधं च चरितमपिदस्त सादति ॥ ६९ ॥”

अर्थात्-“तद्वत् मोक्षगामादि अन्तिम समयमें आयुपूर्वक संहित विरह



जुगवं संजोगिता पुणो वि अणियट्टीकरणबहुभागं ।

योलिय कमसो मिच्छं मिस्सं सम्मं खवदि कमे ॥ ३३६ ॥”

अर्थात्-नरकायुका सत्त्व रहते हुए देशव्रत नहीं होते, तिर्यगायुके सत्त्वमें महाव्रत नहीं होते, और देवायुके सत्त्वमें क्षपकश्रेणि नहीं होती । अतः क्षपकश्रेणि चढ़नेवाले मनुष्यके नरकायु, तिर्यगायु तथा देवायुका सत्त्व नहीं होता । तथा, असंयत सम्यग्दृष्टि, देशविरत, प्रमत्तसंयत अथवा अप्रमत्त संयत मनुष्य पहलेही की तरह अधःकरण अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण नामक तीन करण करता है । अनिवृत्तिकरणके अन्तिम समयमें अनन्तानुबन्धो क्रोध, मान, माया, लोभका एक साथ विसंयोजन करता है अर्थात् उन्हें बारह कषाय और नौ नोकषायरूप परिणमाता है । उसके बाद एक अन्तर्मुहूर्त तक विभ्राम करके दर्शनमोहका क्षपण करनेके लिये पुनः अधःकरण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण करता है । अनिवृत्तिकरणके कालमें से जब एक भाग काल बाकी रहजाता है और बहुभाग बीत जाता है तो क्रमशः मिथ्यात्व, मिथ्र और सम्यक्त्व प्रकृतिका क्षपण करता है, और इस प्रकार क्षायिक सम्यग्दृष्टि होजाता है । उसके बाद चारित्र्य मोहनीयका क्षपण करनेके लिये क्षपकश्रेणि चढ़ता है । सबसे पहले सातवें गुणस्थानमें अधःकरण करता है । उसके बाद आठवें गुणस्थानमें पहुँचकर पहले की ही तरह स्थितिखण्डन, अनुभाग खण्डन वगैरह कार्य करता है । उसके बाद नौवें गुणस्थानमें पहुँच कर—

“सोलट्टेक्किगिड्डकं चदुसेक्कं वादरे अदो एक्कं ।

खीणे सोलसज्जोगे यावत्तरि तेख्वत्तंते ॥ ३३७ ॥”

नानकर्मकी १३ और दर्शनावरणकी तीन, इसप्रकार सोलह प्रकृतियों का क्षपण करता है । उसके बाद उसी गुणस्थानमें क्रमशः आठ कषाय, नपुंसकवेद, स्त्रीवेद, छह नोकषाय, पुरुषवेद, संज्वलनक्रोध, संज्वलनमान और संज्वलनमायाका क्षपण करता है । उसके बाद दसवें गुणस्थानमें पहुँचकर संज्वलन लोभका क्षपण करता है । दसवेंसे एकदम बारहवें गुण-

‘नमिय जिणं धुवबंधोदयसत्ता’ आदि पहली गायामें जिन द्वारोंका वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा ग्रन्थकारनेकी थी, उन द्वारोंका वर्णन समाप्त करके ग्रन्थकार अपना और ग्रन्थका नाम बतलाते हुए ग्रन्थको समाप्त करते हैं—

**देविंदसूरिलिहियं सयगमिणं आयसरणढा ॥ १०० ॥**

अर्थ—देवेन्द्रसूरिने आत्मस्मरणके लिये शतक नामके इस कर्म-ग्रन्थकी रचनाकी है ।

भावार्थ—इस ग्रन्थके कर्ताका नाम देवेन्द्रसूरि है । इनका विशेष परिचय ग्रन्थकी प्रारम्भिक प्रस्तावनामें दिया गया है । ग्रन्थका नाम शतक है क्योंकि इसमें सौ गायामें है । तथा, इस ग्रन्थके बनानेका उद्देश्य ख्याति, लाभ वगैरह नहीं है, किन्तु आत्माके संबोधन के लिये ही इसकी रचनाकी गई है ।

**हिन्दी व्याख्या सहित पंचम कर्मग्रन्थ समाप्त ।**

स्थानमें पहुंचकर सोलह प्रकृतियोंका क्षपण करता है । फिर सयोगके-वली होकर चौदहवें गुणस्थानमें चला जाता है और उसके उपान्त समयमें ७२ प्रकृतियोंका तथा अन्त समयमें १३ प्रकृतियोंका क्षपण करके मुक्त हो जाता है । संक्षेपमें यही क्षपणका क्रम है । विस्तारसे जाननेके लिये लब्धिसारका क्षायिक सम्यक्त्व प्ररूपणाधिकार ( गा० ११०-१६७ ) तथा क्षपणासार देखना चाहिये । क्षपणासार गा० ३९२ की टीकामें स्व०पं० टोडरमलजीने चारित्र मोहनीयकी क्षपणाके प्रारम्भक जीवका वर्णन करते हुए लिखा है कि उसके परिणाम अतिविशुद्ध होते हैं, शुक्ल लेश्या होती है, भाववेद तीनों में से कोई भी हो सकता है किन्तु द्रव्यवेद पुरुषवेद ही होता है, सात मोहनीय और तीन आयुओंके सिवाय शेष प्रकृतियोंका सत्त्व रहता है ।

३ आहारकद्विक और तीर्थद्वरनामका सत्त्व किसीके होता है, किसीके होता है । इत्यादि, अन्य भी अनेक विशेषताएँ बतलाई हैं ।



हिन्दीव्याख्यासहित  
पञ्चम कर्मग्रन्थके  
परिशिष्ट



## १ पञ्चमकर्मग्रन्थकी मूल गाथाएँ

नमिय जिणं धुववंधोदयसत्ताघाइपुन्नपरियत्ता ।  
 सेयर चउहविवागा बुच्छं वंधविह सामी य ॥ १ ॥  
 वन्नचउतेयकम्माऽगुरुलहुनिमिणोवघायभयकुच्छा ।  
 मिच्छकसायावरणा, विग्घं धुववंधि सगचत्ता ॥ २ ॥  
 तणुवंगाऽऽगिइसंघयणजाइगइखगइपुव्विजिणसासं ।  
 उज्जोयाऽऽयवपरघातसवीसा गोय वेयणियं ॥ ३ ॥  
 हासाइजुयलदुगवेयआउ तेउत्तरी अधुववंधा ।  
 भंगा अणाइसाई, अणंतसंतुत्तरा चउरो ॥ ४ ॥  
 पढमविया धुवउदइसु, धुववंधिसु तइयवज्ज भंगतिगं ।  
 मिच्छम्मि तिन्नि भंगा; दुहा वि अधुवा तुरियभंगा ॥ ५ ॥  
 निमिण थिरअथिर अगुह्य, सुहअसुहं तेय कम्म चउवत्ता ।  
 नाणंतराय दंसण, मिच्छं धुवउदय सगवीसा ॥ ६ ॥  
 थिरसुभियर विणु अद्धुववंधी मिच्छ विणु मोहधुववंधी ।  
 निहोवघाय मीसं, सम्मं पणनवइ अधुवुदया ॥ ७ ॥  
 तसवन्नवीस सगतेयकम्म धुववंधि सेसवेयतिगं ।  
 आनिइतिगवेयणियं, दुजुयल सग उरल सासचज्ज ॥ ८ ॥  
 खगईतिरिदुग नीयं, धुवसंता सम्म मीस मणुयदुगं ।  
 विउविकार जिणाज्ज, हारसगुच्चा अधुवसंता ॥ ९ ॥  
 पढमतिगुणेषु मिच्छं, नियमा अजयाइअहुगे भज्जं ।  
 सासाणे खलु सम्मं, संतं मिच्छाइदसणे वा ॥ १० ॥  
 सात्तणमीसंसु धुवं, मीसं मिच्छाइनवसु भयणाण ।  
 आइदुगे अण नियमा, भइया मीसाइनवगम्मि ॥ ११ ॥  
 आहारसत्तनं वा, सव्वगुणे वितिगुणे विणा तित्थं ।  
 नोभयसंते मिच्छो, अंतमुहुत्तं भवे तित्थे ॥ १२ ॥

केवलजुयलावरणा, पण निहा वारसाइमकसाया ।  
 मिच्छं ति सब्बघाई, चउनाणतिदंसणावरणा ॥ १३ ॥  
 संजलण नोकसाया, विग्घं इय देसघाइओ अघाई ।  
 पत्तेयतणुद्वाऽऽऊ, तसवीसा गोयदुग वन्ना ॥ १४ ॥  
 सुरनरतिगुच्च सायं, तसदस तणुवंग वइर चउरंसं ।  
 परघासग तिरिआउं, वन्नचउ पणिदि सुभखगई ॥ १५ ॥  
 बायाल पुन्नपगई, अपढमसंठाणखगइसंघयणा ।  
 तिरिदुग असाय नीयोवघाय इंग विगल निरयतिगं ॥ १६ ॥  
 थावरदस वन्नचउक्क घाइपणयालसहिय वासीई ।  
 पावपयणित्ति दोसु वि, वन्नाइगहा सुहा असुहा ॥ १७ ॥  
 नामधुववंधिनवंगं, दंसण पण नाण विग्घ परघायं ।  
 भय कुच्छ मिच्छ सासं, जिण गुणतीसा अपरियत्ता ॥ १८ ॥  
 तणुअट्ठ वेय दुजुयल, कसाय उज्जोयगोयदुगनिहा ।  
 तसवीसाऽऽउ परित्ता, खित्तविवागाणुपुब्बीओ ॥ १९ ॥  
 घणघाइ दुगोय जिणा, तसियरतिग सुभगदुभगचउ सासं ।  
 जाइतिग जियविवागा, आऊ चउरो भवविवागा ॥ २० ॥  
 नामधुवोदय चउतणुवघायसाहारणियर जोयतिगं ।  
 पुगलविवागि वंधो, पयइठिइरसपएस त्ति ॥ २१ ॥  
 मूलपयडीण अडसत्तछेगवंधेसु तिन्नि भूगारा ।  
 अप्पतरा तिय चउरो, अवट्ठिया न हु अवत्तव्वो ॥ २२ ॥  
 एगादहिगे भूओ, एगाईऊणगम्मि अप्पतरो ।  
 तम्मत्तोऽवट्ठियओ, पढमे समए अवत्तव्वो ॥ २३ ॥  
 ५ छ चउ दंसं दु दु, ति दु मोहे दु इगवीस सत्तरस ।  
 नव पण चउ ति दु, इक्को नव अट्ठ दस दुत्ति ॥ २४ ॥  
 ५ छ चउ दंसं १, वीसा तीसेगतीस इग नामं ।  
 २५ अट्ठतिवंधा, सेसेसु य ठाणमिक्किक्कं ॥ २५ ॥

वीसऽथरकोडिकोडी, नामे गोए य सत्तरी मोहे ।  
 तीसियर चउसु उदही, निरयसुराउम्मि तित्तीसा ॥ २६ ॥  
 मुत्तुं अकसायठिइं, वार मुहुत्ता जइण्ण वेयणिए ।  
 अट्टऽट्ट नामगोएसु सेसएसुं मुहुत्तंतो ॥ २७ ॥  
 विग्घावरणअसाए, तीसं अट्टार सुहुमविगलतिगे ।  
 पढमांगिइसंघयणे, दस दसुवरिमेसु दुगवुड्डी ॥ २८ ॥  
 चालीस कसाएसुं, मिउलहुनिट्टुण्हसुरहिसियमहुरे ।  
 दस दोसडुसमहिया, ते हालिइंविलाईणं ॥ २९ ॥  
 दस सुहविहगइउच्चे, सुरदुग थिरछक्क पुरिसरइहासे ।  
 मिच्छे सत्तरि मणुदुग, इत्थी साएसु पन्नरस ॥ ३० ॥  
 भय कुच्छ अरइसोए, विउव्वितिरिउरलनरयदुग नीए ।  
 तेयपण अधिरछक्के, तसचउ धावर इग पणिंदी ॥ ३१ ॥  
 नपु कुखगइ सासचऊ, गुरुकफखडरुक्खरीय दुग्गे ।  
 वीसं कोडाकोडी, एवइयावाह वाससया ॥ ३२ ॥  
 गुरु कोडिकोडिअंतो, तित्थाहाराण भिन्नमुहु वाहा ।  
 लहुठिइ संखगुण्णा, नरतिरियाणाउ पल्लतिगं ॥ ३३ ॥  
 इगविगल पुव्वकोडिं, पलियासंखंस आउचउ अमणा ।  
 निरुवकमाण छमासा, अवाह सेसाण भवतंसो ॥ ३४ ॥  
 लहुठिइवंधो संजलणलोह पणविग्घनाणदंसेसु ।  
 भिन्नमुहुत्तं ते अट्ट जसुच्चे वारस य साए ॥ ३५ ॥  
 दो इग मासो पक्खो संजलणतिगे पुमट्टवरिसाणि ।  
 सेसाणुओसाओ, मिच्छत्तठिइं इ जं लद्धं ॥ ३६ ॥  
 अयमुओसो निंदिसु, पलियासंखंसहीण लहुवंधो ।  
 कमसो पणवीसाए, पना-सय-सहससंगुणिओ ॥ ३७ ॥  
 विगलि अत्तन्निसु जिट्ठो, कणिट्ठओ पल्लसंखमागूणो ।  
 सुरतरयाउ समादससहस्स सेसाउ खुट्टनवं ॥ ३८ ॥

सव्वाण वि लहुबंधे; भिन्नमुहु अवाह आउजिह्वे वि ।  
 केइ सुराउसमं जिणमंतमुहु विंति आहारं ॥ ३९ ॥  
 सत्तरस समहिया किर, इगाणुपाणुम्मि हुंति खुडुभवा ।  
 सगतीससयतिहुत्तर, पाणू पुण इगमुहुत्तम्मि ॥ ४० ॥  
 पणसदिठसहस पणसय, छत्तीसा इगमुहुत्त खुडुभवा ।  
 आवलियाणं दो सय, छप्पत्ता एगखुडुभवं ॥ ४१ ॥  
 अविरयसम्मो तित्थं, आहारदुगामराउ य पमत्तो ।  
 मिच्छदिट्ठी वंधइ, जिट्ठिइं सेसपयडीणं ॥ ४२ ॥  
 विगलसुहमाउगतिगं, तिरिमणुया सुरविउव्विनिरयदुगं ।  
 एगिंदिथावरायव, आ ईसाणा सुक्कोसं ॥ ४३ ॥  
 तिरिउरलदुगुज्जोयं, छिवट्ट सुरनिरय सेस चउगइया ।  
 आहारजिणमपुव्वोऽनियट्ठि संजलण पुरिस लहुं ॥ ४४ ॥  
 सायजसुच्चावरणा, विग्घं सुहुमो विउव्विछ असत्ती ।  
 सत्ती वि आउवायरपज्जेगिंदी उ सेसाणं ॥ ४५ ॥  
 उक्कोसजहन्नेयर, भंगा साई अणाइ धुव अधुवा ।  
 चउहा सग अजहत्तो, सेसतिगे आउचउसु दुहा ॥ ४६ ॥  
 चउभेओ अजहत्तो, संजलणावरणनवगविग्घाणं ।  
 सेसतिगि साइअधुवो, तह चउहा सेसपयडीणं ॥ ४७ ॥  
 साणाइअपुव्वंते, अयरंतोकोडिकोडिओ नऽहिगो ।  
 वंधो न हु हीणो न य, मिच्छे भव्वियरसन्निम्मि ॥ ४८ ॥  
 जइलहुबंधो वायर, पज्ज असंखगुण सुहुमपज्जऽहिगो ।  
 एसि अपज्जाण लहु, सुहुमेअरअपजपज्ज गुरू ॥ ४९ ॥  
 लहु विय पज्जअपज्जे, अपजेयर विय गुरू हिगो एवं ।  
 ति चउ असन्निमु नवरं, संखगुणो वियअमणपज्जे ॥ ५० ॥  
 तो जइजिट्ठो वंधो, संखगुणो देसविरय हस्सियरो ।  
 सम्मचउ सन्निचउरो, ठिइबंधाणुकम संखगुणा ॥ ५१ ॥

सच्चाण वि जिह्मिई, असुभा जं साऽइ संकिलेसेणं ।  
 इयरा विसोहिओ पुण, मुत्तुं नरअमरतिरियाउं ॥ ५२ ॥  
 सुहुमनिगोयाइखणऽण्णजोग वायरयविगलअमणमणा ।  
 अपज लहु पढमदुगुरु, पज हस्सियरो असंखगुणो ॥ ५३ ॥  
 असमत्तसुक्कोसो, पज जहन्नियर एव ठिइठाणा ।  
 अपजेयर संखगुणा, परमपजविण असंखगुणा ॥ ५४ ॥  
 पइखणमसंखगुणविरिय अपज पइठिइनसंखलोगसमा ।  
 अज्झवस्ताया अहिया, सत्तसु आउसु असंखगुणा ॥ ५५ ॥  
 तिरिनरयतिजोयाणं, नरभवजुय सच्चउपल्ल तेसट्ठं ।  
 धावरचउइगविगलायवेसु पणसीइसयमयरा ॥ ५६ ॥  
 अपढमसंघयणागिइखगर्द अणमिच्छदुमनर्थाणनिगं ।  
 निय नपु इत्थि दुत्तीसं, पणिदिमु अयंथटिइ परमा ॥ ५७ ॥  
 तिजयाइसु गेविजे, तमाइ दहिसय दुत्तीस तेसट्ठं ।  
 पणसीइ सयययंधो, पहनिगं सुरविउच्चिदुगं ॥ ५८ ॥  
 समयाइसंखकालं, निरिदुगनीणसु आउ धनसुह ।  
 उरलि असंखपरट्ठा, सायटिई पुच्चकोट्टणा ॥ ५९ ॥  
 जलहिसयं पणसीयं, परपुग्गसास पणिदि तसयउणे ।  
 वत्तीसं सुहविहगइपुमसुनगनिमुच्चयउरवे ॥ ६० ॥  
 अमुत्तगइआइ आगिइसंघयणाहाअनरयजोयदुन ।  
 थिरसुमजसथायरदमनपुइओदुहुअअनराय ॥ ६१ ॥  
 समयाइतमुत्तुं, मणुदुगाजण इदउअअनराय ।  
 तिजोसयरा परमो, तेतसुहु लहु वि जहजिण ॥ ६२ ॥  
 तिजो जपुदसुदाणं, संकेसविजोति जो विअअनो ।  
 मंदरतो गिरिगाइरयजअइहासवेअसयदे ॥ ६३ ॥  
 अउठाणाइ असुहा, सुअउठा विअइसअरयरा ।  
 पुत्तजजोणन निअउठाणरसा सस पुत्तमाइ ॥ ६४ ॥

निवुच्छुरसो सहजो, दुतिचउभागकडिइकभागंतो ।  
 इगठाणाई असुहो, असुहाण सुहो सुहाणं तु ॥ ६५ ॥  
 तिव्वमिगथावरायव, सुरमिच्छा विगलसुहुमनरयतिगं ।  
 तिरिमणुयाउ तिरिनरा, तिरिदुगछेवइ सुरनिरया ॥ ६६ ॥  
 विउच्चिसुराहारदुगं, सुखगइवन्नचउतेयजिणसायं ।  
 समचउपरघातसदसपणिदिसासुच खवगा उ ॥ ६७ ॥  
 तमतमगा उज्जोधं, सम्मसुरा मणुयउरलदुगवइरं ।  
 अपमत्तो अमराउं, चउगइमिच्छा उ सेसाणं ॥ ६८ ॥  
 थीणतिगं अण मिच्छं, मंदरसं संजमुम्मुहो मिच्छो ।  
 वियतियकसाय अविरय, देस पमत्तो अरइसोए ॥ ६९ ॥  
 अपमाइ हारगदुगं, दुनिइअसुवन्नहासरइकुच्छा ।  
 भयमुववायमपुव्वो, अनियट्ठी पुरिससंजलणे ॥ ७० ॥  
 विग्धावरणे सुहुमो, मणुतिरिया सुहुमविगलतिगआऊ ।  
 वेउच्चिच्छकममरा, निरया उज्जोयउरलदुगं ॥ ७१ ॥  
 तिरिदुगनिअं तमतमा, जिणमविरय निरय विणिगथावरयं  
 आसुहुमायव सम्मो, व सायथिरसुभजसा सिअरा ॥ ७२ ॥  
 तसवन्नतेयचउमणुखगइदुगपणिदिसासपरयुचं ।  
 संघयणागिइनपुथीसुभगियराति मिच्छ चउगइया ॥ ७३ ॥  
 चउतेयवन्न वेयणियनामणुक्कोसु सेसधुवबंधी ।  
 घाईणं अजहन्नो, गोए दुविहो इमो चउहा ॥ ७४ ॥  
 सेसम्मि दुहा इगदुगणुगाइ जा अभवणंतगुणियाणू ।  
 खंधा उरलोचियवग्गणा उ तह अगहणंतरिया ॥ ७५ ॥  
 एमेव विउव्वाहारतेयभासाणुपाणमणकम्मे ।  
 सुहुमा कमावगाहो, ऊणूणंगुलअसंखंसो ॥ ७६ ॥  
 इक्किअदिया सिद्धाणंतसा अंतरेसु अगहणा ।  
 सव्वत्थ जहन्नुचिया, नियणंतसाहिया जिट्ठा ॥ ७७ ॥



अंतिमचउफासदुगंधपंचवन्नरसकम्माखंधदलं ।  
 सव्वजियणंतगुणरसमणुजुत्तमणंतयपएसं ॥ ७८ ॥  
 एगपएसोगाढं, नियसव्वपएसओ गहेइ जिओ ।  
 धेवो आउ तदंतो, नामे गोए समो अहिओ ॥ ७९ ॥  
 विग्घावरणे मोहे, सव्वोवरि धेयणीय जेणप्पे ।  
 तरस फुडत्तं न हवइ, ठिईविसेसेण सेसाणं ॥ ८० ॥  
 नियजाइलद्धदलियाणंतंतो होइ सव्वघाईणं ।  
 वज्झंतीण विभज्जइ, सेसं सेसाण पइसमयं ॥ ८१ ॥  
 सन्मदरसव्वविरई उ अणविसंजोयदंतखवगे य ।  
 मोहत्तमसंतखवगे, खीणसजोगियर गुणसेढी ॥ ८२ ॥  
 गुणसेढी दलरयणाणुसमयमुदयादसंखगुणणाए ।  
 एयगुणा पुण कमत्तो, असंखगुणनिज्जरा जीवा ॥ ८३ ॥  
 पलियासंखंसमुह, सात्तणइयरगुण अंतरं हस्सं ।  
 गुरु निच्छि वे छत्तही, इयरगुणे पुग्गलद्धंतो ॥ ८४ ॥  
 उद्धार अद्ध बित्तं, पलिय तिहा समयवात्तसयसमए ।  
 केत्तवहारो दीवोदहिआउतत्ताइपरिमाणं ॥ ८५ ॥  
 दव्वे खित्ते काले, भावे चउइ दुइ वायरो सुहुमो ।  
 होइ अपंतुत्तप्पिणिपरिमाणो पुग्गलपरट्ठो ॥ ८६ ॥  
 उरलाइत्तत्तगेणं, एगजिओ मुयइ फुत्तिय सव्वअणू ।  
 जत्तियकालि स धूलो, दव्वे सुहुमो सगन्नयरा ॥ ८७ ॥  
 लोगपरसोत्तप्पिणिसमया अणुभागवंधठाणा य ।  
 जहतदकमनरणेणं, पुट्ठा खित्ताइ धूलियरा ॥ ८८ ॥  
 अण्णयरपयडियंधी, उक्कडजोगी य सन्नि पज्जत्तो ।  
 कुणइ पएसुक्कोसं, जहन्नयं तस्स वच्चात्ते ॥ ८९ ॥  
 निच्छ अजयचउ आज्ज, वित्तिगुण विणु मोहि सत्त निच्छाई ।  
 छण्हं सतरस सुहुमो, अजया देसा वित्तिकत्ताए ॥ ९० ॥

पण अनियट्ठी सुखंगइनराउसुरसुभगतिगविउव्विदुगं ।  
 समचउरंसमसायं, वइरं मिच्छो व सम्मो वा ॥ ९१ ॥  
 निहापयलादुजुयलभयकुच्छातित्थ सम्मगो सुजई ।  
 आहारदुगं सेसा, उक्कोसपएसगा मिच्छो ॥ ९२ ॥  
 सुमुणी दुन्नि असत्ती, नरयतिग सुराउ सुरविउव्विदुगं ।  
 सम्मो जिणं जहन्नं, सुहुमनिगोयाइखाणि सेसा ॥ ९३ ॥  
 दंसणछगभयकुच्छावितितुरियकसायविग्घनाणाणं ।  
 मूलछगेऽणुक्कोसो, चउह दुहा सेसि सव्वत्थ ॥ ९४ ॥  
 सेढ्ढिअसंखिज्जसे, जोगट्ठाणाणि पयडिठिइभेया ।  
 ठिइबंधज्जवसायाणुभागठाणा असंखगुणा ॥ ९५ ॥  
 तत्तो कम्मपएसो, अणंतगुणिया तओ रसच्छेया ।  
 जोगा पयडिपएसं, ठिइअणुभागं कसायाओ ॥ ९६ ॥  
 चउदसरज्जू लोओ, बुद्धिकओ होई सत्तरज्जुवणो ।  
 तद्दीहेगपएसो, सेढ्ढी पयरो य तव्वग्गो ॥ ९७ ॥  
 अण दंस नपुंसित्थी, वेय च्छकं च पुरिसवेयं च ।  
 दो दो एगंतरिण, सरिसे सरिसं उवसमेइ ॥ ९८ ॥  
 अण मिच्छ मीस सम्मं, तिआउइगविगलथीणतिगुजोयं ।  
 तिरिनएयथावएदुगं, साहारायवअडनपुत्थी ॥ ९९ ॥  
 छग पुं संजलणा दो, निहा विग्घवरणक्खण नाणी ।  
 देविंदस्सुएलिहियं, सयगमिणं आयसरणट्ठा ॥ १०० ॥

# २ पञ्चम कर्मग्रन्थ की गाथाओं का अंकारादि अनुक्रम

अ	पृ०	अं
अण दंस नपुंसित्यो	३१३	अंतिम चउफासदुगंध
अण मिच्छ मीस सम्मं	३२८	क
अपढमसंधयणागिइ	१५८	केवलजुयलावरणा
अपमाइ हारगदुगं	१८८	ख
अप्पयरपयडिबंधी	२८४	खगईतिरिदुग नीयं
अयमुक्कोसो गिंदिसु	१११	ग
अविरयत्तम्मो तित्थं	१२२	गुणसेडीदलरयणा
असमत्ततसुक्कोसो	१४६	गुरुक्कोडिकोडिअंतो
असुखगइजाइ	१६८	घ
आ		घणवाइ दुगोयजिणा
आहारसत्तगं वा	३७	च
इ		चउठाणाई अनुहा
इक्किक्कहिया	२१५	चउतेयवत्त वेयणिय
इगविगलपुम्बक्कोडि	६८	चउदस रज्जू लोउ
उ		चउभेओ अजहन्नो
उक्कोस जहघेयर	१३३	चालीस कत्ताएनुं
उद्धारअद्धितं	२६०	छ
उरलाइसत्तगेणं	२७३	छग पुं संजलणा
ए		ज
एगपएसोनाउं	२१७	जइलहुदंधो वायर
एगादहिगे भूउ	६६	जलहितयं पगसीयं
एनेय विउम्माहार	२०८	



2

3

4

5

6

त	७०	नव इ चउ वंसे
तणुवंगागिइसंचयण	६	नामपुवचंधिनवगं
तणुअट्ठवेयदुत्तुयल	२१	नामपुवोदय चउतणु
तत्तो कम्मपणसा	२००	निउच्छुरसो सहजो
तमतमगा उज्जोयं	१८३	निइपयला दुत्तुयल
तसवन्न तेय चउ	१६५	निमिणथिरअथिर
तसवन्नवीस सगतंय	२१	नियजाइलढुदलिया
तिपणद्धअट्ठनचहिया	७१	प
तिरि उरल दुगुज्जोयं	१३०	पइखणमसंखगुणा
तिरिदुगनिअं तमतमा	१६०	पउमविया धुवउदइसु
तिरिनरयतिजोयाणं	१२८	पढमतिगुणेषु मिच्छं
तिब्बमिग थावरायव	१८१	पण अनियदी मुखगइ
तिब्बो असुइसुहाणं	१७१	पणसट्टिसहस्सपणसय
तो जइजिद्धो वंधो	१४१	पलियासंखंसमुहू
थ		व
थावरदस वन्नचउक्क	४७	वायालपुव्वपगई
थिरसुभियर विणु	१८	भ
थीणतिगं अण मिच्छं	१८५	भयकुच्छअरइसोए
द		म
दंसण छग भय कुच्छा	२६५	मिच्छ अजयचउ आऊ
दग्गे खित्ते काले	२७२	मुत्तुं अकसायट्ठिं
दस सुहविहगइउच्चे	६१	मूलपयडीण अट्ठ
दो इगमासो पक्खो	१०६	ल
न		लहुट्ठिइवंधो
नपु कुखगइ	६१	लहु वियपज्जअपज्जे
नमिय जिणं	१	लोपपणसोसप्पिणि

## २ परिशिष्ट

व	पृ०	समयादंतमुहुतं
पक्षचउतेयकम्मा	४	सम्मदरसग्गविरई
विउग्गिसुराहारदुगं	१८३	सग्गवाणवि लहुवंधे
विगलसुहुमाउगतिगं	१२८	सग्गवाणवि जिठ्ठिई
विगलिअसत्तिसु जिठ्ठो	१११	साणाइ अपुग्गंते
विग्गवावरण असाण	८६	सायजसुच्चावरणा
विग्गवावरणे सुहुमो	१८६	सासणमीसेसु धुवं
विग्गवावरणे मोहे	२२३	सुमुणी दुत्ति असत्ती
विजयाइसु नेविज्जे	१६२	सुरनरतिगुच्चसायं
वीसयरकोडिकोडी	८७	सुहुमनिगोयाइखण
स		सेडि असंखिज्जंसे
संजलण नोकसाया	४२	सेसम्मि दुहा
सत्तरससमहिया किर	११६	ह
समयादसंखकाल	१६३	हासाइ जुयलदुग

# ३ अनुवाद तथा टिप्पणमें उद्धृत अनवर्णित

## अक्षरादि अनुक्रम

अ	पृ०	पं०	अक्षर विभागानुसार	पृ०
अगद्व्यंतरिवाजो	२१६	१३	अविभाज्य वाच्यदेशो	२०२
अद्वयोसं तु न्वत्वा	२२०	२१	अधोऽन्वयो उदयो	२
अद्वयसाधनद्वयो	२३६	२०	अशान्तो धर्मो याम्यस्य	१६०
अद्वयसाधनद्वयो	२३७	२०	अभिनिर्विकल्पिते मूलो	२२०
अणद्वयनपुंसिवा	२३३	२३	अद्वय इतो द्वादेशे	२०१
अणमिच्छमीससम्भ	२२२	२०	अद्वय द्वासाधनो	२१०
अणपुंसीणं उद्वयो	५६	१०	अद्वयो द्वेद्वयो मे	२३
अणुसंज्ञासंज्ञा	२१४	६	अतो द्वेद्वयो द्वेद्वयो	२३
अणुभागाद्व्याणेषु	२०२	२४	अतो द्वेद्वयो द्वेद्वयो	
अतो ये सास्वादनम-	२८८	११	द्विद्वयो	२३
अनुना गुणश्रेणिस्वरूप-	२४१	११	आ	
अद्वास्तये पठंतो	३२८	११	आउभ्य भवविधागा	५५
अद्वा परिवित्तायु	३१०	१४	आउस्स य आवाहा	१००
अन्ने भणंति अद्विरय	३२२	२५	आवरणमसम्बन्धं	१०३
अन्ये तु व्याचक्षते	२७७	२३	आह यदि स्पृष्टा	२६१
अन्येत्वेवमभिदधति	३३५	१३	आहारगतिव्ययरा	४०
अन्यत्राप्युक्तं-‘उवसंत’	३२५	१६	आहारकक्षारीर तथा	१२२
अप्यं बंधतो बहुबंधे	६६	२२	आहारकक्षारीरं चोक्तं	२०४
अप्यदरा पुण तोहं	७५	१८	इ	
अप्यतरपराइयंधे	२८५	२४	इगद्वाइ मूलियाणं	६५
अमणानुतरगेविज्ज	१५३	२३	इत्थि उदण नपुंसं	३३३
२१६० उदयो	५७	२१	इह द्विधा स्थितिः	९३



## ३ परिशिष्ट

इह च 'सचतुःपल्यम्' १६६ १५  
इह च बहुषु सूत्रादर्शेषु २६४ ११

उ

उक्कोस रसस्सद्धं २३० ५  
उक्कडजोगो सण्णी २८६ २३  
उक्तञ्च सप्ततिकाचूर्णौ ३२८ ६  
उच्चं तित्थं सम्मं २४ २३  
उदयगवार णराणू ३१८ १९  
उदयावल्लि उप्पि २५४ २१  
उदयं वज्जिय इत्थी ३१९ १५  
उन्मियदलेक्कमुरव ३०८ १८  
उवसामगसेडिगयस्स ३१ १३  
उवसमसम्मत्ताओ ३४ २०  
उवसमत्तद्धातो पडमाणो ७९ ५  
उवरिद्धाओ दिठ्ठित्त २४८ १५  
उवसम चरियाहिमुहा ३२२ १९  
उवसामं उवणीया ३२५ १९  
उत्सप्पिणिसमणसु २७९ २२  
उत्सासो निस्सासो १२० १९  
उवसमसेटीदो पुण ३२७ १९

ए

एण्हिं सुहुमेहिं खेत्त २७० २१  
एण्हिं सुहुम उद्धारपलि २६८ २२  
एक्काओवि एक्कतीसं ८८ ११  
एक्कमे दुक्खुत्तो ३२७ २४  
एके तु आचार्या एवं २७५ १८

एक्केक्के पुण वग्गे

एगपएसोगाढे

एगभवे दुक्खुत्तो

एगादहिगे पडमो

एगा परमाणूणं

एगाहिअ वेआहिअ

एगाहिअ वेहिअ

एतस्मिन् सुद्धमे

एयक्खेतोगाढं

एयावया चेव गणिण

एयं पणकदी पण्णं

एवमजोग्गा जोग्गा

एसेगिंदियडहरो

ऐ

ऐ आठ प्रकृति सम्यक्ख

ओ

ओघुक्कोसो सन्निस्स

ओरालियस्स गहणप्पा-

ओरालविउग्घाहार

ओरालियवेउग्घिय

क

कमसो पुड्डदिट्ठिणं

कम्मोवरिं धुवेयर

कर्मादायः पुण्यापुण्यदरः

कायवाट्ठनः

कारणमेव तदन्त्यं

कालो परमनिरुद्धो	१२०	१७
कुशलं कर्म क्षेमम्	४२	१८
कोडाकोडीअयरोवमाण	९७	१८
क्षेत्रसमास बृहद्बृत्ति	२६५	२३

## ख

खय उवसमिय विसोही	२७	१३
खवगे य खीणमोहे	२४६	१२
खवगो य खीणमोहो	२४७	२१
खीणाइतिगे असंख-	२४३	२१
खीणे खवगानिगंठो	३३५	७

## ग

गइ अणुपुग्गि दो दो	३२९	२२
गंठित्ति सुदुब्भेयो	२७	२०
गुणसट्ठि अपमत्ते	१२६	१५
गुणसेठी निक्खेवो	२४८	२०

## घ

घाइयट्ठिओ दलियं	२५२	२३
घातित्तिमिच्छ कसाया	६	१९
" "	१५	२२
घोसाडइ निवुवमो	१७८	२०

## च

चउगइया पज्जत्ता	३१६	२०
" "	२५४	३३
चउतिट्ठाण रसाइं	१८०	६
चउणोदरकालादो	३२६	१९
चरिमअपुण्णभवत्थो	२९४	२१

## छ

छउमत्थ कालदुच्चरिम	३३५
छग्वावीसे चटु इगवीसे	७४
छालिगसेसा परं	७९

## ज

जंतेण कौट्ठवं वा	३३
जं वज्झइ तं तु	९६
जं वज्झइत्ति भणियं	९७
जं समयं जावइयाइं	२२८
जं सम्बधातिपत्तं	२२८
जदि मरदि सासणो	३२६
जदि सत्तरिस्स एत्तिथ-	११६
जमिह निक्काइयतित्थं	९६
जा अपमत्तो सत्तट्ठ-	६१
जा एगिदिजहन्ना	१०८
जा जं समेच्च हेउं	५३
जीवत्सज्झवसाया	२२१
जुगवं संजोगित्ता	३३९
जोगा पयडिपदेसा	३०७
जोगो विरियं थामो	१५०

## ठ

टिड्ढंघो दलत्स टिड्ढं	५८
टिड्ढंघज्झवसाया	३००

## ण

णत्थि अणं उवसमगे	३३३
णम चउवीसं वारस	७४

## ३. परिशिष्ट

णरतिरिया सेसाउं	१२९	१४	द
णरतिरियक्त्वगराउग	३२७	४	दंसणमोहं तिविहं
णिट्ठवगो तट्ठणे	३३०	२१	दंसणमोहे वि तहा
णिरयतिरिक्खसुराउग	३३८	२३	दंसणमोहक्खवणा
त			दंसणमोहक्खवणे
तइयकसायाणुद्वे	४४	२४	दस बीसं एक्कारस
तच्चानुपुण्विसहिया	३३७	२१	दस सेसाणं बीसा
तट्ठिद्विमोसक्केउं	९७	२०	दुक्खिहा विवागओ पुण
तत्तो संखाइआ	२०६	२०	देवद्विकत्थं तु यद्यपि
तत्तो य दंसणतिगं	३१९	७	देवाउगं पनत्तो
तत्र जघन्यस्थितेरारन्य	१५४	२२	देवा पुण पइंदिय
तदसंखिज्झभागं	३३५	५	देवायुर्वन्धारम्मस्य
तथा चोक्तं शतकचूणै	१२४	१५	देवेनु देवमणुवे
तथा चोक्तमागमे	३२४	२१	देशोनपूर्वकोटिभावना
तथा 'आहारकद्विक'	१२५	१६	दो मास एग अर्द्धं
तथा च चक्रिसैन्येन	२६७	१८	ध
तस्मि भवे णिव्वाणं	३२८	१०	धुवबंधिधुवोदय
तस्तम्मत्तद्राण	३२६	२१	न
तिणिणसया छतीसा	११९	२२	नवद्वच्चउहा यज्जइ
तिणिण दस अट्ठ टाणाणि	६९	२	नाणंतरायदंसण
तित्थाहारा जुगवं	४१	१६	नाणंतरायनिदा
तित्थयराहाराणं बंधे	३८	२३	निम्माण पिराधिर तेय
तिन्नु निच्छयं नियमा	३५	२२	नियहेउत्तंनवे वि दु
तिमूनि अतस्सनिवा	२०	१६	निरयक्कमाग द्दनात्ता
तेउदुगं तेरिच्छे	९९	२०	प
तेज्जदुगं यण्णयज्ज	१७	२१	पञ्चवत्त, नेत्तो वा
तेवट्ठि एमने सोग	१२६	१३	

कालो परमनिरुद्धो	१२०	१०	३
कुशलं कर्म क्षेमम्	४९	१८	वृत्तमस्य कालवृत्तरि
कोडाकोडीभयरोचमाण	९०	१८	वृत्ताधीनं चतु इग
क्षेत्रसमाप्त वृद्धवृत्ति	२६५	२३	कालिगसेसा परं
स			ज
स्य उवसनिय विसोदो	२७	१३	जंतेण कोइयं वा
सवगे य खीणमोहो	२४६	१२	जं वज्झइं तं तु
सवगो य खीणमोहो	२४७	२१	जं वज्झइति भणियं
खीणाइतिगे असंत्त-	२४३	२१	जं समयं जावइयाइं
खीणे सवगनिगंठो	३३५	७	जं सव्वधातिपत्तं
ग			जदि मरदि सासणो
गइ अणुपुग्घि दो दो	३२९	२२	जदि सत्तरिस्स एत्तिय-
गंठित्ति सुदुब्भेयो	२७	२०	जमिह निकाइयतियं
गुणसट्ठि अपमत्ते	१२६	१५	जा अपमत्तो सत्तट्ठ-
गुणसेढी निक्खेवो	२४८	२०	जा एगिदिजहन्ना
घ			जा जं समेच्च हेउं
घाइयट्ठिओ दलियं	२५२	२३	जीवस्सज्झवसाया
घातित्तिमिच्छ कसाया	६	१९	जुगवं संजोगित्ता
" "	१५	२२	जोगा पयडिपदेसा
घोसाडइ निबुवमो	१७८	२०	जोगो विरियं थामो
च			ठ
चउगइया पजत्ता	३१६	२०	ठिइंबंधो दलस्स ठिइं
" "	२५४	३३	ठिइंबंधज्झवसाया
चउत्तिट्ठाण रसाइं	१८०	६	ण
चडणोदरकालादो	३२६	१९	णत्थि अणं उवसमगे
चरिमअपुण्णभवत्यो	२९४	२१	णम चउवीसं वारस

### ३. परिशिष्ट

णरतिरिया सेसाउं	१२९	१४	१
णरतिरियक्खणराउग	३२७	४	दंसणमोहं तिविहं
णिट्ठवगो तट्ठणे	३३०	२१	दंसणमोहे वि तहा
णिरयतिरिक्खसुराउग	३३८	२३	दंसणमोहक्खवणा
त			दंसणमोहक्खवणे
तइयकसायाणुदये	४४	२४	दस बीसं एक्कारस
तच्चणुपुव्विसहिया	३३७	२१	दस सेसाणं बीसा
तट्ठिमोसक्केउं	९७	२०	दुक्खिहा विवागओ पुण
तत्तो संखाइआ	२०६	२०	देवद्विकस्य तु यथपि
तत्तो य दंसणतिगं	३१९	७	देवाउगं पमत्तो
तत्र जघन्यस्त्यितेरारन्य	१५४	२२	देवा पुण एइदिय
तदसंखिज्जइभागं	३३५	५	देवायुर्वन्धारम्भस्स
तथा चोक्तं शतकचूणो	१२४	१५	देवेसु देवमणुबे
तथा चोक्तमागमे	३२४	२१	देशोनपूर्वकोटिभाषणा
तथा 'आहारकद्विक'	१२५	१६	दो नास एग नद्वे
तथा च चक्रितैन्येन	२६७	१८	
तन्मि भवे णिग्घाणं	३२८	१०	धुववंधिधुवोव
तत्सम्मत्तद्राए	३२६	२१	
तिग्घिसया द्वतीसा	११९	२२	नयद्व
तिग्घिण दस अट्ठ टाणाणि	३९	२	नाणं
तित्थाहारा जुगवं	४१	१६	नाणं
तित्थयराहाराणं बंधे	३८	२३	नि.
तिनु निच्छपं निचमा	३५	२२	नि
तिग्घनिधत्तसनिर्वा	२०	१६	
तेउदुगं तेरिच्छे	९९	२०	
तेउदुग यण्णचऊ	१७	२१	
तेउदुग पमत्ते लोग	१२६	१६	

‘पञ्चवसाणे’ तस्याः-

प्रतिपतन्	३२६	३
पञ्चसंग्रहे तु	११३	१८
पञ्चरसपञ्चवर्णेहि	२१९	१३
पञ्चगृहसरीराणं	२२१	१४
पडिवत्तीण् अविरय	३३०	११
पदमिल्लुभाण उदण्	४४	२०
पदमकसाण् समयं	३३०	१६
पण्णाण् अविभागं	३०१	१८
पत्तयगतणुसु चायर	२१४	१५
पयइठिइरसपण्सा	६०	२३
पयडिपण्सबंधा	५९	२५
परमाणुसंखऽसंखा	२१४	११
परम्परं सूक्ष्मम्	२१२	२५
परिणामालंबण गहण	१५०	२१
पलियासंखेज्जंसे	१०१	१९
पलियासंखो सासाय	२६०	२३
पल्योपमासंख्येयभाग-	२५८	२३
पलियासंखेज्जदिमा	३०३	१५
पिंडपगतीसु वज्झं	२३१	
पुगलविवाइदेहोदयेण	१५१	
पुद्गलानां २२:	२८१	

पुव्वस्स उ . रि

पुव्वा कोडी ले .

उदओ वक्के

उ . रि . इह

प्रमाणांगुलनिष्पन्न ३१

फ

फउत्तुयगे ण्णकेके ३०

व

बंधट्ठाणा तिदसट्ठ ६९

बंधंति देवनारय १०३

बद्धाऊ पडिवन्नो सेडि ६३

बद्धाउ पडिवन्नो पदम ३३१

बद्धाऊ पडिवन्नो नियमा ३३२

बहुभागे समभागो २२५

बादरमष्टस्पर्श २२०

विइयतइण्सु मिस्सं ३६

भ

भेदेण अवत्तव्वा ७७

म

मणुयगइसहगयाओ ३३७

मिच्छं सुहुमस्स घादीओ १७

मिच्छत्ता संकंती १६०

मोत्तुमकसाइ तणुयी ८८

मोहे दुहा चउद्धा २३०

२९५

### ३ परिशिष्ट

लोगत्स पप्तेनु	२७९	२०	सम्वाण डिई असुभा
व			११ ११ ११
वग्गुक्कोसटिईणं	११०	१	सम्वावरणं दब्बं
वालेनु अग्राणि	२६६	२१	सम्बुक्कोसरतो जो
वानूप वानुअ वरदि-	१४५	१३	सम्बुवत्तमणा मोहस्सेव
विजयाइसु दो वारे	१२	२१	सब्बे वि य अइयारा
विणिवारिय जा गच्छइ	३	२४	सादि अवंधबंधे
वीयकसायाणुदये	४४	२२	साए वारस हारग
वृद्धास्तु व्याचक्षते	२६८	१९	सासणमीत्ते नीत्तं
वेउध्विद्धक्कि तं	११४	१५	साहारमप्यजत्तं
वोलीणेनुं दोनुं	१०१	१७	सीदी सद्धी तालं
श			नुक्किल्लनुरभीनहुराण
धेणेः समाप्तौ च	३२६	८	मुखवेदनीयादिक्कं
स			नुरनारयाउयाणं दत्त
‘सञ्जमुन्मुहु’ति	१८६	१२	नुरनारयाउयाणं अयरा
संतारन्नि अंडतो	२७३	१९	नुहदुक्खणिनितादो
सत्थनेत्रत् केवलं	१४०	२३	सेडि असंखेज्जतो
सत्ताधीसइय सयं	७३	१५	सेत्ताणं पज्जतो
स्पर्शरसगन्ध	२१७	२४	सेत्ताणुक्कोसाउ
सम्मत्तस्त सुयस्त य	१९	१९	सेत्ता साई अयुवा
सम्मत्तदेससंपुद्य	२४३	१९	सैयान्तिक्कानां तावदेतत्
सम्मत्तुपत्तीये	२४६	१०	सोलइडेक्किगिद्धक्कं
सन्यरट्टेरथः सप्तन-	४०	७	सोवक्कन्नाउया पुण
सयलरसरुग्गंधेई	२२२	१५	ह
सव्वदिदीणमुक्कसओ	१४७	२४	होइ अण्णइ अण्णतो
सम्वाणवि आहारं	३७	२२	

# ४ पञ्चमकर्मग्रन्थके अनुवाद तथा टिप्पणी में आगत पारिभाषिक शब्दोंका कोश

अ

अकुशल कर्म ४२. १७,  
अग्रहणवर्गणा २०६. १७,  
अगुल्लु २१९. २३, २२०. २२,  
अवातिनी ३. ६, ४३. ११,  
अजघन्यबन्ध १३४. ११,  
अडड २६२. ३, २६२. १५,  
अडडाङ्ग २६२. २, २६२. १४.  
अद्वापल्य २७२. १३,  
अद्वापल्योपम २७२. १४,  
अद्वासागर २७२. १५,  
अध्यवसायस्थान १५६. २३,  
अधुववन्धिनी २. ११,  
अधुवोदया २. १६, २०. ७,  
अधुवसत्ताका ३. १,  
अधुवबन्ध १५. १७, १३४. १७  
अनन्ताणुवर्गणा २०६. १५  
अनन्तानन्ताणुवर्गणा २०६. १६,  
अनादिअनन्त १०. १८,  
अनादिसान्त ११. ४,  
अनादिवन्ध १५. १५, १३४. १५,

अनिवृत्तिकरण २८. २,  
अनुल्लुष्टवन्ध १३४. ६,  
अन्तःकोटीकोटी सागर ९५. ११,  
अन्तरकरण ३०. १८,  
अपरावर्तमाना ३. १३,  
अपवर्तन ९८. १९,  
अपूर्वकरण २८. १,  
अवाधाकाल ९२. १५,  
अयुत २६२. ५,  
अयुताङ्ग २६२. ५,  
अर्थनिपूर २६२. ५,  
अर्थनिपूराङ्ग २६२. ५,  
अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन २८२. ५,  
अल्पतरबन्ध ६४. १९,  
अवस्थितबन्ध ६५. ८, ६६. १२,  
अवक्तव्यबन्ध ६५. १२, ६६. १५,  
अवव २६२. ४,  
अववाङ्ग २६२. ३,  
अवसर्पिणी २६९. ३, २७१. १७,  
अविभागीप्रतिच्छेद ३०१. २४,  
असंख्याताणुवर्गणा २०६. १४,

१ इसमें प्रायः उन्हीं शब्दोंको स्थान दिया गया है जिनकी परिभाषा अनुवाद टिप्पणम दी गई है। प्रत्येक शब्द के आगे का अङ्क पृष्ठ का सूचक है, तथा बाद का अङ्क पंक्ति का सूचक है।



आ

ए

आत्माहुल २६३.२१,

एकस्थानिक १७९.४,

आवली १२०.८,

औ

आहारकयोग्यजयन्यवर्गणा २०९.१५

औदारिकवर्गणा २०७.५,

आहारकयोग्य उत्कृष्टवर्गणा २०९.१७,

औदारिकशरीर २११.२४,

आहारकशरीर २१२.४,

उ

क

उद्वासनिवास १२०.२२, १२१.१,

कमल २६२.१३,

उद्वासनिवासकाल १२१.३,

कमलाङ्ग २६२.१३

उत्कृष्टबन्ध १३४.३,

करणलब्धि २७.२,

उत्पल २६२.४,

कर्मवर्गणास्त्वध २०५.११,

उत्पलाङ्ग २६२.४,

कर्मयोग्यजयन्यवर्गणा २११.८,

उत्प्लङ्गप्लङ्गिका २६४.४,

कर्मयोग्यउत्कृष्टवर्गणा २११.१०,

उत्प्लेधाहुल २६४.२०,

कर्मशरीर २१२.८,

उत्प्लेक्षासंज्ञा २६४.६,

कर्मवर्गणा २१७.१०,

उत्प्लिङ्गी २६०.३, २७१.१६,

कर्मद्रव्यपरिवर्तन २८१.२३,

उद्वर्तन १८.१८,

कालपरिवर्तन २८२.१४

उद्वलन २५८.२२,

कृतकरण ३३०.१०

उद्धारपल्य २७१.२१

कुशलकर्म ४९.१६,

उद्धारपल्योपमकाल २७१.२३,

कुमुद २६२.१३,

उद्धारपल्योपम २७१.२३,

कुमुदाङ्ग २६२.१३,

उर्ध्वरेणु २६४.८,

कोटिकोटि ८८.१,

उपशमश्रुति ३१४.३,

क्षरकत्राणि ३२९.१२

ऊ

ऊह २६२.१५,

क्षुद्रभव १२०.३, १२१.१२,

ऊहाङ्ग २६२.१५,

क्षेत्रपरिवर्तन २८२.६,

क्षेत्रविपाका ३.१६,

ग

गम्युत २६४.२२,  
गुणश्रेणिरचना २७.२२,  
गुणश्रेणिनिर्जरा २४४.१६,  
गुणश्रेणि २४४.२०, २४७.१२,  
२४९.१६, २५३.५,

गुणज्ञानि ३०४.२०,  
गुणाणु २२१.१७,  
गुल्लबु २१९.२२, २२०.२१,  
ग्रन्थि २७.२२,

घ

घटिका १२१.५,  
घातिनी ३.३, ४३.१०,

च

चतुःस्थानिक १७९.११,  
चूलिकाङ्ग २६२.६,  
चूलिका २६२.६,

ज

जघन्यवन्ध १३४.९,  
जीवविपाका ३.१६,  
जीवविपाकिनी ५५.३,

त

तैजसप्रायोग्यजघन्यवर्गणा २०९.२४,  
तैजसप्रायोग्य उत्कृष्टवर्गणा २१०.१,  
तैजसशरीर २१२.५,  
॰णु २६४.९, २६५.७,

त्रिस्थानिक १७९.८,

त्रुटिताङ्ग २६२.१, २६२.१४,  
त्रुटित २६२.२, २६२.१४,  
त्रुटिरेणु २६५.७,

द

देशवातिनी ४८.१७,  
द्रव्यपरिवर्तन २८२.४,  
द्विस्थानिक १७९.६,

ध

धनुष २६४.२२,  
ध्रुववन्धिनी २.८, ५.१,  
ध्रुवसत्ताका २.१९,  
ध्रुववन्ध १५.१६, १३४.१६,  
ध्रुवोदया २.१४,

न

नयुत २६२.६,  
नयुताङ्ग २६२.५,  
नलिन २६२.४, २६२.१२,  
नलिनाङ्ग २६२.४, २६२.१२,  
नाली १२०.२५, १२१.५,  
निकाचित ९८.१७,  
निरूपक्रम आयु ९९.२,  
नोक्त्रमद्रव्य परिवर्तन २८१.१५,

प

पद्म २६२.४, २६२.१२,  
पद्माङ्ग २६२.४, २६२.१२,

परमाणु २२०.१,  
परावर्तमाना ३.१०,  
पल्योपम २६३.११,  
पाद २६४.२१,  
पापप्रकृति ३.९, ४८.१०, ४९.१८,  
पुण्यप्रकृति ३.८, ४८.९, ४९.१७,  
पुद्गलविपाका ३.२३,  
पुद्गल २१७.२२,  
पुद्गलपरावर्त २७२.८,  
पुद्गलपरिवर्तन २८२.४,  
पूर्व ९९.१५, २६२.१,  
पूर्वाङ्ग २६१.२०,  
प्रकृतिबन्ध ५८.११,  
प्रतर ३०८.११, ३१२.३,  
प्रदेशबन्ध ५९.४, २०५.११,  
प्रदेश २०५.७,  
प्रमाणाङ्गुल २६४.२४, २६५.१२,  
प्रयुत २६२.५,  
प्रयुताङ्ग २६२.५,  
प्राण १२०.२३,

व

बन्ध ५८.६,  
बन्धस्थान ६१.२,  
बादर उद्धारपल्योपम २६७.५,  
बादर उद्धारसागरोपम २६७.६,  
बादर अद्धारपल्योपम २६८.१२.

बादर अद्धारसागरोपम २६८.१३,  
बादर क्षेत्र पल्योपम २६९.१०,  
बादर क्षेत्र सागरोपम २६९.१३,  
बादर द्रव्यपुद्गलपरावर्त २७३.१०.  
२२, २७४.७, २७५.६,  
बादर क्षेत्रपुद्गलपरावर्त २७६.२.२०,  
बादर कालपुद्गलपरावर्त २७६.४,  
२७७.१८,  
बादर भावपुद्गलपरावर्त २७६.७,  
२७८.१८,

भ

भवविपाका ३.२१,  
भवपरिवर्तन २८३.१,  
भावपरिवर्तन २८३.२०,  
भावपरमाणु ३०१.२४,  
भावाणु २२१.१७,  
भाषाप्रायोग्य जघन्यवर्गणा २१०.१०,  
भाषाप्रायोग्य उत्कृष्टवर्गणा २१०.१२,  
भूयस्कारबन्ध ६२.८, ६६.५,

म

मनोद्रव्ययोग्यजघन्यवर्गणा २१०.२५  
मनोद्रव्ययोग्यउत्कृष्टवर्गणा २११.३,  
महालताङ्ग २६१. २५,  
महालता २६१.२५,  
महानलिन २६२.१२,  
महानलिनाङ्ग २६२.१२,



स

संख्यातानुवर्गना २०६.१४,  
 संज्ञासंज्ञा २२५.६,  
 सन्धक्त्वनोहनीय ३३.२, २२,  
 सन्धक्त्वनोहनीय ३३.३,  
 सर्वधातिनी ४३.१३,  
 सादि अनन्त ११.३,  
 सादितान्त ११.१०,  
 सादिवन्ध १५.१३, १३४.१४,  
 सात्वाद्वनसन्धक्त्व ३४.२५,  
 सूक्ष्म उदारसलोपन २६८.५,  
 सूक्ष्म उदारसागरोपन २६८.६,  
 सूक्ष्म बद्धासलोपन २६८.१५,  
 सूक्ष्म बद्धासागरोपन २६९.२,  
 सूक्ष्म क्षेत्रसलोपन २७०.३,  
 सूक्ष्म क्षेत्रसागरोपन २७०.४,

सूक्ष्मदम्बपुद्गलपरावर्त २७३.१२,  
 २४, २७४.१२, २७५.३,  
 सूक्ष्मक्षेत्रपुद्गलपरावर्त २७६.१०,  
 सूक्ष्मकालपुद्गलपरावर्त २७६.१०,  
 २७७.२२, २७८.१३,  
 सूक्ष्मभावपुद्गलपरावर्त २७६.११,  
 २७८.२२,

लोक १२०.२४, १२१.४,  
 स्थितिस्थान १५४.४,  
 स्थितिवन्ध ५८.१,  
 सार्द्धक ३०२.५, ३०४.२०,

ह

हाय २६४.२२,  
 हुहुब्ब २६२.४,  
 हुहु २६२.४,



# पञ्चनक्षत्रग्रन्थके अनुवाद, शिष्यणी तथा प्रस्तावनामें उपयुक्त ग्रन्थोंकी सूची तथा संकेतविवरण

उद्योग० सू० } अनुद्योगद्वारसूत्र, आगमोदयसमिति सूत्र ।  
उद्योग०

प्रद्योगद्वार टीका—आगमोदयसमिति सूत्र ।

अभिधर्म०—अभिधर्मकोश, ज्ञानमण्डल प्रेस काशी ।

अभिधर्म० व्या० } अभिधर्मकोशव्याख्या, ज्ञानमण्डल प्रेस काशी ।  
अभि० व्या०

आव० नि०—आवश्यकनिर्णय, आगमोदयसमिति सूत्र ।

आव० नि० टी०—आवश्यकनिर्णय नलयटीका, आगमोदयसमिति ।

वर्मप्रकृति (द्विनि संहित) —

वर्मप्रकृति टी० उपाध्याय परोविषयक टीका

वर्मप्रकृति नलय० टी०—वर्मप्रकृति की नलयगिरि टीका

वर्मग्रन्थ की स्तोत्र टीका—श्री जैन आत्मानन्द सभा भावनगर ।

वाल्मीकिप्रकाश—देवचन्द्र लालनई पुस्तकालय संस्था सूत्र ।

अपमानार—भारतीय जैन सिद्धान्त प्रकाशिनो संस्था कलकत्ता ।

गो० वर्मकाण्ड } —गोमटेश्वर वर्मकाण्ड, रायचंद जैन शास्त्र माला  
वर्मकाण्ड } बन्दई ।

१ अनुवाद करने वाला यही वैजय अग्र्यन्त लिखा है, वहां पञ्चनक्षत्र-  
ग्रन्थ का उल्लेख नहीं है ।

( जिस तरह पुद्गलद्रव्यके सबसे छोटे अंशको परमाणु कहते हैं, उसी तरह शक्तिके सबसे छोटे अंश को रसाणु कहते हैं । यहां रसका मतलब सट्टे मोटे आदि पांच प्रकारके रससे नहीं है किन्तु अनुभाग-बन्ध अथवा रसबन्धका वर्णन करते हुए शुभाशुभ कर्मोंके फलमें जो मधुर और कटुक ऐसा व्यवहार किया था, उस रससे है । यह रस प्रत्येक पुद्गलमें पाया जाता है । जैसे पुद्गलद्रव्यके स्कन्धोंके टुकड़े किये जा सकते हैं, वैसे उसके अन्दर रहने वाले गुणोंके टुकड़े नहीं किये जा सकते । फिर भी हम अपने सामने आने वाली वस्तुओंमें गुणों की हीनाधिकताको सहजमें ही जानलेते हैं । जैसे, यदि हमारे सामने भैंस, गाय और बकरीका दूध रखा जायें तो हम उसकी परीक्षा करके तुरन्त कह देते हैं कि इस दूधमें चिकनाई अधिक है और इसमें कम है । चिकनाई के टुकड़े नहीं किये जा सकते, क्योंकि वह एक गुण है । किन्तु, विभिन्न वस्तुओंके द्वारा हम उसकी तरतमता को जान सकते हैं । यह तरतमता ही इस बातको बतलाती है कि गुणके भी अंश होते हैं । आजकलके वैज्ञानिक यह खोजा करते हैं कि किस भोज्य वस्तुमें अधिक जीवनदायक शक्ति है और किसमें कम । उनकी ये खोजें कभी कभी समाचारपत्रों में भी पढ़ने को मिलजाती हैं । उनकी तालिकामें लिखा रहता है कि चादाममें प्रतिशत इतनी जीवनी शक्ति बतलाते हुए लिखा है—

“वादरमष्टस्पर्शं द्रव्यं रूपेव भवति गुरुलघुकम् ।

अगुरुलघु चतुःस्पर्शं सूक्ष्मं वियदाद्यमूर्तमपि ॥ २४ ॥”

अर्थात्—‘आठ स्पर्शवाला वादरूपी द्रव्य गुरुलघु होता है, और चार स्पर्शवाला सूक्ष्मरूपी द्रव्य तथा अनूर्त आकाशादिक भी अगुरुलघु होते हैं ।’ इसके अनुसार तैजस वर्णणामें आठों स्पर्श सिद्ध होते हैं, क्योंकि उसे गुरुलघु बतलाया है । किन्तु कर्मवर्णणामें चार स्पर्श होते हैं इसमें सभीका ऐकमत्य है । दिगम्बर ग्रन्थोंमें भी कर्मयोग्य द्रव्यको चार स्पर्शवाला ही बतलाया है ।



है, दूधमें इतनी है इत्यादि । विभिन्न खाद्यों में यह जो जीवनी शक्ति अमुक अमुक अंशमें मौजूद है, यह सिद्ध करती है कि शक्तिके भी अंश हो सकते हैं । इन्हें ही रसके अंश भी कहते हैं, क्योंकि रस शब्दसे भी भी फलदायक शक्ति ही इष्ट है । ये रस के अंश ही रसाणु कहे जाते हैं । तबसे जघन्य रसवाले पुद्गलद्रव्यमें भी जीवराशिसे अनन्तगुणे रसाणु पाये जाते हैं । अतः कर्नस्कन्ध भी सर्व जीवराशिसे अनन्तगुणे रसाणुओंसे युक्त होता है । ये रसाणु ही जीवके भावों का निमित्त पाकर कटुक रूप अथवा मधुर रूप फलदेते हैं । तथा, एक एक कर्नस्कन्ध अनन्त प्रदेशी होता है अर्थात् एक एक कर्नस्कन्ध अनन्त परमाणुओंका समूह होता है, जैसा कि वर्णनाओंके निरूपणसे स्पष्ट है । इस प्रकार जीवके द्वारा ग्रहण करने योग्य कर्नस्कन्धों का स्वरूप जानना चाहिये ।

१ रसाणुको गुणाणु या भावाणु भी कहते हैं, जैसा कि पञ्चसङ्ग्रहमें लिखा है—

“पञ्चगृहं सरीराणं परमाणूनां मईष्टं अविभागो ।

कप्पियमाणेगंसो गुणाणु भावाणु वा होंति ॥ ४१७ ॥”

अर्थात्—पाँच शरीरोंके योग्य परमाणुओंकी रस शक्तिका बुद्धिके द्वारा खण्ड करनेपर जो अविभागी एक अंश होता है, उसे गुणाणु या भावाणु कहते हैं । और भी—

“जीवस्सज्जवसाया तुभासुभासंखलोगपरिमाणा ।

सम्बज्जियाणंतगुणा एक्केके होंति भावाणू ॥ ४३६ ॥”

अर्थात्—अनुभागके कारण जीवके कषायोदय रूप परिणाम दो तरहके होते हैं—एक शुभ और दूसरे अशुभ । शुभ परिणाम अतंख्यात लोका-काशके प्रदेशोंके दरावर होते हैं और अशुभ परिणाम भी उतने ही होने हैं । एक एक परिणामके द्वारा गृहीत कर्मपुद्गलोंमें सर्वजीवोंसे अनन्तगुणे भावाणु होते हैं ।



## २० प्रदेशवन्धवार

७९, ८०]

ग करता है, जो उसके गिरनेके स्थान पर मौजूद हो, उसे छोड़कर दूर जल ग्रहण नहीं करता है। इसी तरह जीव भी जिन आकाश प्रदेशोंमें स्थित होता है, उन्हीं आकाश प्रदेशोंमें रहने वाले कर्मवर्गणको ग्रहण करता है। तथा जैसे तनाया हुआ लोहेका गोला जलमें गिरने पर चारों ओरसे पानीको खींचता है, उसी तरह जीव भी सर्व आत्म प्रदेशोंसे कर्मोंको ग्रहण करता है। ऐसा नहीं है कि आत्माके अमुक हिस्सेसे ही कर्मोंका ग्रहण करता हो, किन्तु आत्माके समस्त प्रदेशोंसे कर्मोंको ग्रहण करता है। इस प्रकार वे कर्मत्कण्य कैसे हैं और जीव उन्हें कैसे ग्रहण करता है इन पर विचार किया गया।

इस प्रकार ग्रहणकिये हुए कर्मत्कण्योंका आठो कर्मोंमें जित कमसे विभाग होता है, उसे बतलाते हैं—

धेवो आउ तदंसो, नामे गोए समो अहिउ ॥ ७९ ॥

विग्यावरणे मोहे सव्वोवरि वेयणीय जेणप्पे ।

तस्स फुडत्तं न हवई ठिईविसेसेण सेसाणं ॥ ८० ॥

अर्थ—आयुर्कर्म का हित्ता थोड़ा है, नान और गोत्रकर्म का हित्ता आन्तरमें समान है, किन्तु आयुर्कर्मके हित्ते 'वे' अधिक है। इसी तरह अन्तराय, ज्ञानावरण और दर्शनावरण का हित्ता आन्तरमें समान है, किन्तु नान और गोत्रकर्मके हित्ते 'वे' अधिक है। उक्तसे अधिक मोहनीयका

१ पञ्चसंग्रहमें लिखा है—

“कनसो बुद्धिदिग्गं भागो इल्लियत्त होइ सविसेसो ।

तइयत्त सव्वजेट्ठो, तस्स फुडत्तं जओणप्पे ॥ २८५ ॥”

अर्थात्—अधिक स्थितिवाले कर्मोंका भाग कमसे अधिक होता है। किन्तु वेदनीयका भाग सबसे ज्येष्ठ होता है, क्योंकि अल्पदल होनेपर उसका व्यक्त अनुभव नहीं हो सकता।

भाग है। और सबसे अधिक वेदनीयकर्मका भाग है, क्योंकि थोड़े द्रव्यके होने पर वेदनीयकर्मका अनुभव स्पष्टरीतिसे नहीं हो सकता है। वेदनीयके सिवाय शेष सातकर्मोंको अपनी अपनी स्थितिके अनुसार भाग मिलता है। अर्थात् जिस कर्मकी अधिक स्थिति है उसे अधिक भाग मिलता है और जिस कर्मकी हीन स्थिति है उसे हीन भाग मिलता है।

**भावार्थ**—जिस प्रकार भोजन उदरमें जानेके बाद कालक्रमेण रस रुधिर आदि रूप हो जाता है, उसी तरह जोव प्रतिसमय जिन कर्मवर्गणाओंको ग्रहण करता है, वे कर्मवर्गणाएँ उसी समय उतने हिस्सोंमें बंट जाती हैं, जितने कर्मोंका बन्ध उस समय उस जीवके होता है। पहले लिख आये हैं कि आयुकर्मका बन्ध सर्वदा नहीं होता, और जब होता है तो अन्तर्मुहूर्त तक ही होता है, उसके बाद नहीं होता। अतः जिस समय जीव आयुकर्मका बन्ध करता है उस समय जो कर्मदल ग्रहण किये जाते हैं, उसके आठ भाग हो जाते हैं। जिस समय आयुकर्मका बन्ध नहीं करता, उस समय जो कर्मदल ग्रहण करता है, उनका बटवारा आयुकर्मके सिवाय शेष सात कर्मोंमें होजाता है। जब दसवें गुणस्थान में आयु और मोहनीय कर्मके सिवाय शेष छह कर्मोंका बन्ध करता है, उस समय गृहीत कर्मदलके ६ भाग हो जाते हैं। और जिस समय एक कर्मका ही बन्ध करता है उस समय ग्रहण किये हुए कर्मदल उस एक कर्मरूप ही हो जाते हैं। यहां ग्रहण किये हुए कर्मदलका आठों कर्मोंमें विभाजित होनेका क्रम बतलाया है। आयुकर्मका भाग सबसे थोड़ा है, क्योंकि दूसरे कर्मोंसे उसकी स्थिति थोड़ी है। आयुकर्मसे नाम और गोत्र, इन दोनों कर्मोंका भाग अधिक है, क्योंकि आयुकर्मकी स्थिति तेतीस सागर है और नाम तथा गोत्रकर्मकी स्थिति बीस कोटी कोटी सागर है। नाम और गोत्रकी स्थिति समान है, अतः उन्हें हिस्सा भी बराबर बराबर ही मिलता है। ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तरावकर्मकी स्थिति तीस कोटी कोटी सागर है

अतः नाम और गोत्रकर्मसे इन तीनों कर्मोंका भाग अधिक है । तथा इन तीनों कर्मों की स्थिति समान है, अतः उनका भाग भी बराबर बराबर हो है । इन तीनों कर्मोंसे मोहनीयकर्मका भाग अधिक है क्योंकि उसकी स्थिति सत्तर कोटिकोटि सागर है । और वेदनीय कर्मका भाग सबसे अधिक है । यद्यपि मोहनीय कर्मकी स्थितिसे वेदनीय कर्मकी स्थिति बहुत कम है, तथापि मोहनीयके भागसे वेदनीय कर्मका भाग अधिक है । क्योंकि बहुत द्रव्यके बिना वेदनीय कर्मके सुख दुःखादिकका अनुभव स्पष्ट नहीं होता है । वेदनीयको अधिक पुद्गल मिलनेपर ही वह अपना कार्य करनेमें समर्थ होता है । थोड़े दल होनेपर वेदनीय प्रकट ही नहीं होता । इसीसे थोड़ी स्थितिके होनेपर भी उसे सबसे अधिक भाग मिलता है ।

१ वेदनीयकर्मको सर्वसे अधिक भाग मिलनेके बारेमें कर्मकाण्डमें लिखा है—

‘सुहृदुक्त्वनिमित्ताद्गो बहुणिज्जरगो त्ति वेयणीयस्स ।

सब्बेहितो बहुगं दब्बं होदित्ति णिहिट्ठं ॥ १९३ ॥’

अर्थात्—सुख और दुःखके निमित्तसे वेदनीयकर्मकी निर्जरा बहुत होती है । अर्थात् प्रत्येक जीव प्रति समय सुख या दुःखका वेदन करता रहता है, अतः वेदनीय कर्मका उद्भय प्रतिक्षण होनेसे उसकी निर्जरा भी अधिक होती है । इसीसे उसका द्रव्य सबसे अधिक होता है, ऐसा कहा है ।

२ कर्मग्रन्थमें केवल विभागका क्रम ही बतलाया है, और उससे केवल इतना ही ज्ञात होता है कि अनुक कर्मको अधिक भाग मिलता है और अनुकको कम भाग मिलता है । किन्तु कर्मकाण्डमें इस क्रमके साथ ही साथ विभागकी रीति भी बतलाई है, जो इस प्रकार है—

‘बहुभागो समनागो अट्ठण्हं होदि एकनागहि ।

उत्तक्रमो तत्थवि बहुभागो बहुगस्स देओ दु ॥ १९५ ॥’

अर्थात्—बहुभागके समान भाग करके आठों कर्मोंको एक एक भाग देना चाहिये । शेष एक भागमें पुनः बहुभाग करना चाहिये, और वह बहु-



मूल प्रकृतियोंमें विभागका क्रम बतलाकर, अब उत्तर प्रकृतियोंमें उसका क्रम बतलाते हैं—

**नियजाइलद्धदलियाणंतसो होइ सव्वघाईणं ।**

**वज्झंतीण विभज्जइ सेसं सेसाण पइसमयं ॥ ८१ ॥**

४ से भाग देनेपर लब्ध १६०० आता है। इस सोलह सौ को ६४०० में से घटाने पर ४८०० बहुभाग आता है। यह बहुभाग वेदनीयकर्मका है। शेष १६०० में ४ का भाग देनेपर लब्ध ४०० आता है। १६०० में से ४०० को घटानेपर बहुभाग १२०० आता है। यह बहुभाग मोहनीयकर्मका है। शेष एक भाग ४०० में ४ का भाग देनेपर लब्ध १०० आता है। ४०० में से १०० को घटानेपर बहुभाग ३०० आता है। बहुभागके तीन समान भाग करके ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तरायको १००, १०० दे देना चाहिये। शेष १०० में ४ का भाग देनेसे लब्ध २५ आता है। १०० में से २५ को घटानेपर बहुभाग ७५ आता है। यह बहुभाग नाम और गोत्रकर्मका है। शेष एक भाग २५ आयुर्कर्मको दे देना चाहिये। अतः प्रत्येक कर्मके हिस्से में निम्न द्रव्य आता है—

वेदनीय	मोहनीय	ज्ञानावरण	दर्शनावरण	अन्तराय	नाम	गोत्र	आयु
२४००	२४००	२४००	२४००	२४००	२४००	२४००	२४००
४८००	१२००	१००	१००	१००	३७३	३७३	२५
७२००	३६००	२५००	२५००	२५००	२४३७३	२४३७३	२४२५

इस प्रकार २५६०० में इतना इतना द्रव्य उस उस कर्मरूप परिणत होता है। यह अदुसंटाष्ट केवल विभागकी रूरेखा समझानेके लिये है। इसे वास्तविक न समझ लेना चाहिये। अर्थात् ऐसा न समझ लेना चाहिये कि जैसे इसमें वेदनीयका द्रव्य मोहनीयसे ठीक दुगुना है, वैसेही वास्तवमें भी दुगुना ही द्रव्य होता है। आदि





## २० प्रदेशबन्धद्वार

- १ जो भाग मिलता है, उसका अनन्तवां भाग सर्वधातिप्रकृ-  
 २ और शेष बहुभाग बन्धनेवाली देशधातिप्रकृतियोंमें बाँट  
 । इसका खुलासा इस प्रकार है—  
 ३ की उत्तर प्रकृतियाँ पाँच हैं। उनमेंसे एक केवलशानावरण  
 धातिनी है और शेष चार देशधातिनी हैं। जो पुद्गलद्रव्य  
 णरूप परिणत होता है, उसका अनन्तवां भाग सर्वधातो है अतः  
 केवलशानावरणको मिलता है। और शेष देशधातो द्रव्य चार देश-  
 प्रकृतियोंमें विभाजित होजाता है। दर्शनावरणकी उत्तरप्रकृतियाँ नौ  
 उनमें केवल दर्शनावरण और पाँचो निद्राएँ सर्वधातिनी हैं और शेष  
 प्रकृतियाँ देशधातिनी हैं। दर्शनावरणरूप जो द्रव्य परिणत होता है  
 उसका अनन्तवां भाग सर्वधातो है, अतः वह छह सर्वधातिप्रकृतियोंमें  
 विभाजित होजाता है और शेष द्रव्य तीन देशधातिप्रकृतियोंमें बाँट जाता  
 है। वेदनाय कर्मकी उत्तर प्रकृतियाँ दो हैं, किन्तु उनमेंसे प्रतिसमय एक ही  
 मिल जाता है, और दर्शनावरणका शेष द्रव्य तीन भागोंमें विभाजित होकर  
 उसही तीन देशधातिप्रकृतियोंको मिल जाता है। किन्तु अन्तराय कर्मकी जो  
 भाग मिलता है, वह पूराका पूरा पाँच भागोंमें विभाजित होकर उसही पाँचो  
 देशधातिप्रकृतियोंको मिल जाता है, क्योंकि अन्तरायकी कोई भी प्रकृति  
 सर्वधातिनी नहीं है।  
 सर्वधाती और देशधाती द्रव्यके दृष्टिकोरे सम्बन्धमें एतत्तद्वहनें भी  
 ऐसा ही लिखा है—  
 'सन्नुद्योत्तरसो जो मूलविभागस्तज्जतिनी भागो ।  
 सम्बर्धारण दिव्यइ सो इयरो देशधारण ॥ ४६४ ॥'  
 अर्थात्—मूलप्रकृतिको मिले हुए भागका अनन्तवां भाग प्रमाण जो  
 उत्कृष्टरसवाला द्रव्य है, वह सर्वधातिप्रकृतियोंको मिलता है, और शेष  
 भाग द्रव्य देशधातिप्रकृतियोंको दिया जाता है।

तियोंमें बंट जाता है। अर्थात् गति, जाति, शरीर, उपाङ्ग, बन्धन, सङ्घा-  
तन, संहनन, संस्थान, आनुपूर्वी, वर्णचतुष्क, अगुल्लु, पराघात, उद्योत,  
उपघात, उद्भास, निर्माण, तीर्थङ्कर, आतप, शुभाशुभ दिशायोगति, और

१ कर्मकाण्डमें गाथा १९९ से २०६ तक उत्तरप्रकृतियोंमें पुद्गलद्रव्यके  
वटवारेका वर्णन किया है। कर्मकाण्डके अनुसार घातिकर्मोंको जो भाग  
मिलता है उसमेंसे अनन्तवां भाग सर्वघाती द्रव्य होता है और शेष बहुभाग  
देशघाती द्रव्य होता है, जैसा कि कर्मग्रन्थका भी आशय है। किन्तु कर्म-  
काण्डके मतसे सर्वघाती द्रव्य सर्वघाती प्रकृतियोंको भी मिलता है और  
देशघाती प्रकृतियोंको भी मिलता है। जैसा कि उसमें लिखा है—

‘संस्वावरणं द्रव्यं विभज्जणिज्जं तु उभयपयडीसु ।

देसावरणं द्रव्यं देसावरणेसु णेविदरे ॥’

अर्थात्—सर्वघाती द्रव्यका विभाग दोनों तरहकी प्रकृतियोंमें करना  
चाहिये। किन्तु देशघाती द्रव्यका विभाग देशघातिप्रकृतियोंमें ही करना  
चाहिये। कर्मकाण्डके अनुसार प्रत्येक कर्मके विभागकी रीति निम्नप्रकार है—  
ज्ञानावरणके—सर्वघाती द्रव्यमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर,  
बहुभागके पांच समान भाग करके पांचों प्रकृतियोंको एक एक भाग देना  
चाहिये। शेष एक भागमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर, बहु-  
भाग मतिज्ञानावरणको, शेष एक भागमें पुनः आवलीके असंख्यातवें भागका  
भाग देकर दूसरा बहुभाग श्रुतज्ञानावरणको, शेष एक भागमें पुनः आवली-  
के असंख्यातवें भागका भाग देकर तीसरा बहुभाग अवधिज्ञानावरणको,  
इसी तरह चौथा बहुभाग मनःपर्ययज्ञानावरणको और शेष एक भाग केवल-  
ज्ञानावरणको देना चाहिये। पहिलेके समान भागमें अपने अपने बहुभागको  
मिलानेसे मतिज्ञानावरण वगैरहका सर्वघाती द्रव्य होता है।

अनन्तवें भागके सिवाय शेष बहुभाग द्रव्य देशघाती होता है। यह  
देशघाती द्रव्य केवलज्ञानावरणके सिवाय शेष चार देशघाती प्रकृतियोंको

१]

एक अथवा स्थावरदशकमें से जितनी प्रकृतियां एक समयमें द्रव्यकी होती हैं, उतने भागोंमें वह भाग बंट जाता है। विशेषता यह कि वर्ण, गन्ध, रस और स्पर्शको जितना जितना भाग मिलता है वह के अवान्तर भेदोंमें बंट जाता है। जैसे, वर्णानामको जो भाग मिलता है पांच भागोंमें विभाजित होकर उसके शुक्लादिक भेदोंमें बंट जाता है।

यलता है। विभागकी रीति ऊपरके अनुसार ही है। अर्थात् देशघाती द्रव्यमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर, एक भागको जुदा रख, शेष बहुभागके चार सनान भाग करके चारों प्रकृतियोंको एक एक भाग देना चाहिये। शेष एक भागमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर बहुभाग निकालते जाना चाहिये और वह बहुभाग नतिज्ञानावरण श्रुतज्ञानावरण आदिको नम्बरवार देना चाहिये। अपने अपने सर्वघाती और देशघाती द्रव्यको निलानेसे अपने अपने सर्वद्रव्यका परिमाण होता है।

दर्शनावरणके—सर्वघाती द्रव्यमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर एक भागको जुदा रख, शेष बहुभागके नौ भाग करके दर्शनावरणकी नौ प्रकृतियोंको एक एक भाग देना चाहिये। शेष एक भागमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देदेकर बहुभाग निकालना चाहिये, और पहला बहुभाग स्यान्निर्दिष्टको, दूसरा निम्ननिर्दिष्टको, तीसरा प्रचला प्रचलाको, चौथा निर्दिष्टको, पाँचवा प्रचलाको, छठा चक्षुर्दर्शनावरणको, सातवां अचक्षुर्दर्शनावरणको, आठवां अवधिदर्शनावरणको, और शेष एक भाग केवलदर्शनावरण को देना चाहिये। इसी प्रकार देशघाती द्रव्यमें आवलीके असंख्यातवें भाग का भाग देकर, एक भागको जुदा रख, बहुभागके तीन सनान भाग करके देशघाती चक्षुर्दर्शनावरण, अचक्षुर्दर्शनावरण और अवधिदर्शनावरणको एक एक भाग देना चाहिये। शेष एक भागमें नौ भाग देदेकर बहुभाग चक्षुर्दर्शनावरणको दूसरा बहुभाग अचक्षुर्दर्शनावरणको और शेष एक भाग अवधिदर्शनावरणको देना चाहिये। अपने अपने भागोंका संकलन करनेसे

इसीप्रकार गन्ध, रस और स्पर्श नामको जो भाग मिलता है, वह उनके भेदोंमें विभाजित होजाता है । तथा, संघात और शरीर नामकर्मको जो भाग मिलता है वह तीन या चार भागोंमें विभाजित होकर संघात और शरीरनामकी तीन या चार प्रकृतियोंको मिल जाता है । यदि औदारिक, तैजस और कार्मण या वैक्रिय, तैजस और कार्मण, इन तीन शरीरों और

अपने अपने द्रव्यका प्रमाण होता है । चक्षु, अचक्षु और अवधि दर्शनावरणका द्रव्य सर्वघाती भी है और देशघाती भी । शेष छह प्रकृतियोंका द्रव्य सर्वघाती ही होता है, क्योंकि वे सर्वघातिप्रकृतियां हैं ।

अन्तरायकर्मके—द्रव्यमें उक्त प्रतिभागका भाग देकर, एक भागके बिना, शेष बहुभागके पांच समान भाग करके पांचों प्रकृतियोंको एक एक भाग देना चाहिये । अवशेष एक भागमें प्रतिभागका भाग देकर बहुभाग वीर्यान्तरायको देना चाहिये । शेष एक भागमें पुनः प्रतिभागका भाग देकर बहुभाग उपभोगान्तरायको देना चाहिये । इसी प्रकार जो जो अवशेष एक भाग रहे, उसमें प्रतिभागका भाग देदेकर बहुभाग भोगान्तराय और लाभान्तरायको देना चाहिये । शेष एक भाग दानान्तरायको देना चाहिये । अपने अपने समान भागमें अपना अपना बहुभाग मिलानेसे अपना अपना द्रव्य होता है ।

मोहनीयकर्मके—सर्वघाती द्रव्यको प्रतिभाग आवलीके असंख्यातमें भाग का भाग देकर, एक भागको जुदा रख, शेष बहुभागके सत्रह समान भाग करके सत्रह प्रकृतियोंको देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग देकर बहुभाग मित्यालको देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग देकर, बहुभाग अनन्तानुबन्धी लोभको देना चाहिये । शेष एक भागको प्रतिभागका भाग देकर, बहुभाग अनन्तानुबन्धी मायाको देना चाहिये । इसी प्रकार जो जो एक भाग शेष रहता भाग उसको प्रतिभागका भाग दे देकर बहुभाग अनन्तानुबन्धी क्रोधको, अनन्तानुबन्धी मानको, वैराग्य

तोंका एक साथ बन्ध होता है तो उसके तीन भाग होजाते हैं । और वैक्रिय, आहारक, तैजस और कर्मण शरीर तथा संघातका बन्ध होता तो चार विभाग होजाते हैं । तथा, बन्धन नामको जो भाग मिलता है, उसके यदि तीन शरीरोंका बन्ध हो तो सात भाग होते हैं और यदि चार

लोभको, संज्वलन मायाको, संज्वलन क्रोधको, संज्वलन मानको, प्रत्याख्या-  
नावरण लोभको, प्रत्याख्यानावरण मायाको, प्रत्याख्यानावरण क्रोधको,  
प्रत्याख्यानावरण मानको, अप्रत्याख्यानावरण लोभको अप्रत्याख्यानावरण  
मायाको, अप्रत्याख्यानावरण क्रोधको देना चाहिये । शेष एक भाग  
अप्रत्याख्यानावरण मानको देना चाहिये । अपने अपने एक एक भागमें  
पीछेके अपने अपने बहुभागको मिलानेसे अपना अपना सर्वघाती द्रव्य  
होता है ।

देशघाती द्रव्यको आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर, एक भाग  
को जुदा रख, बहुभागका आधा तो नोकपायको देना चाहिये, और बहु-  
भागका आधा और शेष एक भाग संज्वलन कषायको देना चाहिये ।  
संज्वलनकषायके देशघाती द्रव्यमें प्रतिभागका भाग देकर, एक भागमें  
जुदा रख, शेष बहुभागके चार समान भाग करके चारों कषाओंको एक एक  
भाग देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग देकर बहुभाग  
संज्वलन लोभको देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग देकर  
बहुभाग संज्वलन मायाको देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग  
देकर बहुभाग संज्वलनक्रोधको देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग  
से अपना अपना देशघाती द्रव्य होता है । चारों संज्वलन कषाओंका अपना  
अपना सर्वघाती और देशघाती द्रव्य मिलानेसे अपना अपना सर्वद्रव्य  
होता है । निष्प्राय और बारह कषाओंका सब द्रव्य सर्वघाती ही है, और  
नोकपायका सब द्रव्य देशघाती ही है । नोकपायका विभाग इस प्रकार है

शरीरोंका बन्ध हो तो ग्यारह भाग होते हैं । अर्थात् औदारिक औदारिक औदारिक तैजस, औदारिक कर्मण, औदारिक तैजसकर्मण, तैजस तैजस तैजस कर्मण और कर्मण कर्मण, इन सात बन्धनोंका बन्ध होनेपर सात भाग होते हैं, अथवा वैक्रिय वैक्रिय, वैक्रिय तैजस, वैक्रिय कर्मण, वैक्रिय

है—नोकपायके द्रव्यको प्रतिभागका भाग देकर, एक भागको जुदा रख बहुभागके पांच समान भाग करके पांचो प्रकृतियोंको एक एक भाग देना चाहिये । शेष एक भागको प्रतिभागका भाग देकर, बहुभाग, तीनों वेदोंमें से जिस वेदका बन्ध हो, उसे देना चाहिये । शेष एक भागको प्रतिभागका भाग देकर, बहुभाग रति और अरतिमेंसे जिसका बन्ध हो, उसे देना चाहिये । शेष एक भागको प्रतिभागका भाग देकर, बहुभाग हास्य और शोकमेंसे जिसका बन्ध हो, उसे देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग देकर, बहुभाग भयको देना चाहिये । शेष एक भाग जुगुप्साको देना चाहिये । अपने अपने एक एक भागमें पीछेका बहुभाग मिलानेसे अपना अपना द्रव्य होता है ।

नामकर्मकी—तिर्यग्गति, एकेन्द्रियजाति, औदारिक तैजस कर्मण ये तीन शरीर, हुंडक संस्थान, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, तिर्यग्यानुपूर्वी, अगुरुलघु, उपघात, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, अनादेय, अयशःकीर्ति और निर्माण, इन तेईस प्रकृतियोंका एक साथ बन्ध मनुष्य अथवा तिर्यग्ग मिथ्यादृष्टि करता है । नामकर्मको जो द्रव्य मिला हो, उसमें आवलीके असंख्यातमें भागका भाग देकर, एक भागको जुदा रख, बहुभाग के इक्कीस समान भाग करके एक एक प्रकृतिको एक एक भाग देना चाहिये । ऊपर लिखी तेईस प्रकृतियोंमें औदारिक, तैजस और कर्मण ये तीनों प्रकृतियां एक शरीरनाम पिंडप्रकृतिके ही अवान्तर भेद हैं । अतः उनको पृथक् पृथक् द्रव्य न मिल कर एक शरीर नामको ही हिस्सा मिलता है । इससे इक्कीस ही भाग किये ह । अस्तु,

तैजस कर्मण, तैजस तैजस, तैजसकर्मण, और कर्मण कर्मण, इन सात बन्धनोंका बन्ध होनेपर सात भाग होते हैं । और वैक्रिय चतुष्क, आहारक चतुष्क तथा तैजस और कर्मणके तीन, इस प्रकार ग्यारह बन्धनोंका बन्ध

शेष एक भागमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर बहुभाग अन्तकी निर्माण प्रकृतिको देना चाहिये । शेष एक भागमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर बहुभाग अयशःकीर्तिको देना चाहिये । शेष एक भागमें पुनः प्रतिभागका भाग देकर बहुभाग अनादेयको देना चाहिये । इसी प्रकार जो जो एक भाग शेष रहे, उसमें प्रतिभागका भाग दे दे कर बहुभाग दुर्भग, अशुभ वगैरहको देना चाहिये । अन्तमें जो एक भाग रहे, वह तिर्यग्गतिको देना चाहिये ।

पहलेके अपने अपने समान भागमें पीछेका भाग मिलनेसे अपना अपना द्रव्य होता है । जहां पच्चीस, छन्वीस, अठ्ठाईस, उनतीस, तीस या इकतीस प्रकृतिका एक साथ बन्ध होता है, वहां भी इसी प्रकार बटवारेका क्रम जानना चाहिये । किन्तु जहां केवल एक यशःकीर्तिका ही बन्ध होता है, वहां नामकर्मका सब द्रव्य इस एक प्रकृतिको ही मिलता है । नामकर्मके उक्त बन्धस्थानोंमें जो पिण्ड प्रकृतियां हैं, उनके द्रव्यका बटवारा उनकी अवान्तर प्रकृतियोंमें होता है । जैसे, ऊपरके बन्धस्थानमें शरीरनाम पिण्ड प्रकृतिके तीन भेद हैं, अतः बटवारेमें शरीरनामको जो द्रव्य मिलता है, उसमें प्रतिभागका भाग देकर, बहुभागके तीन समान भाग करके, तीनोंको एक एक भाग देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग देकर बहुभाग कर्मण-शरीरको देना चाहिये । शेष एक भागमें प्रतिभागका भाग देकर बहुभाग तैजसको देना चाहिये । शेष एक भाग औदारिकको देना चाहिये । ऐसे ही अन्य पिण्ड प्रकृतियोंमें भी समझना चाहिये । जहां पिण्ड प्रकृतिकी अवान्तर प्रकृतियोंमेंसे एकही प्रकृतिका बन्ध होता हो, वहां पिण्डप्रकृतिका सब द्रव्य उस एकही प्रकृतिको देना चाहिये ।